

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دُعای بعد از نمازِ جنازہ

جنازہ کے ساتھ ذکر بالجہر اور جملہ اسقاط

مکتبہ قادریہ

داتا دربار مارکیٹ نزد سستا ہوٹل، لاہور

یا رسول اللہ ﷺ

یا اللہ جل جلالک

واسطہ پیار کا ایسا ہو کہ جو سستی مرے
یوں نہ فرمائیں ترے شاید کہ وہ فاجر گیا!

نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگنے پر انعامات کی بارش!
از افادات:

مجدد و روحا ضرا علی حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان قادری بریلوی قدس سرہ العزیز
مسکھیے با ستم تار بخیرے:

بِذَلِ الْخَوَائِرِ عَلَى الدُّعَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَائِزِ

تحقیق حدیثی پر مشتمل فتویٰ (از اعلیٰ حضرت)
اقدس سے

جنازہ کے ساتھ ذکر بالہر

سے متعلق!

فتویٰ از اعلیٰ حضرت

۱۹۹۵
۱۴۱۶ھ

غایۃ الاحتیاط

فی جواز

حلیۃ الاستفاط

مکتبہ قادریہ لاہور

جامعہ نظامیہ ضویہ لوہار بندہ

حُبِ پیغمبرؐ کی دنیا سے حاصل

اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ کی شخصیت اس قدر دلآویز ہے کہ جس پہلو سے انہیں دیکھا جائے اسی اعتبار سے ہدیہ دل پیش کرنے کو جی چاہتا ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو محم و شیش پچاس علوم میں وہ بمثال بصیرت عطا فرمائی تھی کہ آپ کے معاصرین کو ان علوم میں سے بعض میں بھی اس بصیرت کا عشر عشر حاصل نہ تھا۔ آپ کی ایک ہزار کے لگ بھگ بلند پایہ تصنیفات خصوصاً فتاویٰ رضویہ کی بارہ ضخیم جلدوں کو دیکھ کر آپ کی جلالت علمی، دقت نظری، نکتہ آفرینی، قوت استدلال، قرآن و حدیث اور کتب سلف پر گہری نظر کا اعتراف کرنے پر ہر موافق و مخالف مجبور ہو جاتا ہے آپ کے اجمالی علمی کا سکھ عرب و عجم کے علماء نے تسلیم کیا آپ نے تمام عمر دین متین کی خدمت میں صرف کر دی تیرہویں صدی کے آخر اور چودھویں صدی کی ابتدا میں آپ کے علم و فضل کا آفتاب نصف النہار کو پہنچ کر پوری تابانی سے چمک رہا تھا پھر اس کی روشنی بڑھتی ہی رہی آپ کی پوری زندگی اتباع و حُبِ مصطفیٰ سے عبارت تھی انہی وجوہ کی بنا پر علمائے حق نے آپ کو موجودہ صدی کا مجدد و برحق تسلیم کیا۔ صرف تیرہ سال دس ماہ کی عمر میں فتویٰ نویسی درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کا کام شروع کر دیا اور آخر عمر تک اسے سرانجام دیا۔ حق گوئی اور بے باکی آپ کا شہرہ تھا۔ دوسری دفعہ حج بیت اللہ کو گئے تو وہاں حکومت کی جانب سے متعین خطیب نے خطبہ میں پڑھا وارض عن اعمامہ نیک الاطاب حمزہ والعباس وابی طالب و اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کے پاکیزہ چچوں حمزہ، عباس اور ابی طالب سے راضی ہو یعنی ابو طالب کا بھی ذکر کیا۔ حق بدعت و اضع طور پر جانب حکومت سے تھی اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے سنتے ہی بلند آواز سے کہا اللہم هذا منکر و اسے اللہ یہ ناپسند بات ہے احادیث شریف میں ہے کہ کوئی بڑا کام دیکھو تو ہاتھ سے منع کرو نہ ہو سکے تو زبان سے روکو یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے برا جانو۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے دوسرے حکم پر بخوبی عمل کیا جبکہ وہاں کے علماء میں سے کسی نے

بھی اس کا نوٹس نہ لیا و ملفوظ شریف حصہ دوم، حسب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرمایا آپ کے
 رگ و پے میں رچی ہوئی تھی ذرا وعظ و نصیحت کی آخری مجلس کی گفتگو کا ایک حصہ ملاحظہ فرمائیں
 جس سے اللہ و رسول کی شان میں اونے توہین پاؤ پھر وہ تمہارا کیسا ہی پیارا کیوں نہ ہو فوراً
 اس سے جدا ہو جاؤ جسکو بارگاہ رسالت میں ذرا بھی گستاخ و بھڑوہ تمہارا کیسا ہی بزرگ
 معظم کیوں نہ ہو اپنے اندر سے اسے دور سے مکھی کی طرح ٹانک پھینک دو (وصایا شریف)
 اسی حجت صادق کا اثر تھا کہ آپ نے ساری زندگی میں بھی گستاخ بارگاہ رسالت کی رعایت نہ
 کی بلکہ اپنے قلم کی تلوار و ان کے خلاف پوری قوت سے استعمال کیا تاکہ وہ لوگ مجھے طعن و تشنیع کا نشانہ
 بنا کر اپنا دل خوش کر لیں اتنی دیر تو میرے آقا و مولا کی شان میں گستاخی نہ کریں گے۔ ہر ذی عقل جانتا ہے
 کہ ذاتی معاملات میں رواداری یقیناً اچھی چیز ہے لیکن محبوب کے بارے میں توہین و بے ادبی کو
 دیکھ سکن کر خاموش رہنا قانونِ محبت کی رُو سے ایسا جرم ہے جسے کبھی معاف نہیں کیا جاسکتا۔ وہ
 محبوب بھی کیسا؟ جو نازش کائنات ہو۔ انبیاء کا امام ہو اور جس کے نام عرش سے محبت کے سلام و
 پیام آتے ہوں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ اعلیٰ حضرت کے نزدیک محبوب خدا سرور ہر دوسرا
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غلامی کا دم بھرتے ہوئے کسی جاہ و شہم کے مالک تاجدار کی طرف نگاہ
 اٹھا کر دیکھنا بھی جائز نہ تھا چنانچہ ایک دفعہ ریاست ناپارہ (ضلع بہرائچ شریف یوپی) کے نواب
 کی مدح میں شعراء نے قصیدے لکھے کچھ لوگوں نے آپ سے بھی قصیدہ مدحیہ لکھنے کی گزارش کی آپ نے
 نواب صاحب کی شان میں قصیدہ لکھنے کی بجائے اس ذات ستودہ صفات کی تعریف میں نعت
 شریف لکھی کہ خود خدا نے بھی جسکی تعریف فرمائی ہے اور آخر میں صاف کہہ دیا ہے
 کروں مدح اہل دُور رضا پڑے اس بلا میں میری بلا
 میں گدا ہوں اپنے کریم کا میرا دین پارہ ناں نہیں

نماز جنازہ کے بعد دُعائے جائز ہونے کے متعلق آپ نے ۱۳۱ھ میں ایک سالہ
 بِذَلِكَ الْجَوَائِزُ عَلَى الدُّعَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَائِزِ نماز جنازہ کے بعد دُعائے جائز ہونے پر ائمہ
 کی باتیں صحت ایک نے ان میں تحریر فرمایا اس میں اس مسئلے کی فقہی تحقیق ہے اسی سال آپ نے ایک
 اور قوی تحریر فرمائی جس میں حدیثی بحث ہے اس میں آپ نے کبیری شرح منیہ سے صاف

اور صریح حدیث نقل فرمائی ہے جس سے جنازہ کے بعد دعا مانگنا ثابت ہے۔

بحمدہ تعالیٰ ہمیں ان دونوں فتوؤں کو شائع کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے عربی سے ناواقف حضرات کی سہولت کے پیش نظر عربی عبارات کا ترجمہ کر دیا گیا ہے اصل عبارت اور ترجمے میں فرق ظاہر کرنے کیلئے ترجمے کے ارد گرد برکیٹ لگا دی گئی ہے۔

۱۹۶۹ء میں "حیدر اسقاط" کا اشتہار دارالعلوم اسلامیہ رحمانیہ کی طرف سے شائع ہوا تھا اسے بھی اضافے کے ساتھ آخر میں شامل کر دیا گیا ہے اور اس کا نام "غایۃ الاحتیاط فی جواز حیلۃ الاستقاط" (حیدر اسقاط کے جواز میں انتہائی احتیاط) رکھا گیا ہے اور سب سے آخر میں جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرنے کے سلسلہ میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے مختلف فتوؤں کا خلاصہ درج کر دیا گیا ہے۔ گویا کہ پیش نظر کتاب چار رسالوں کا مجموعہ ہے اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے اور دین مبین کی مزید خدمت کی توفیق عطا فرمائے اور خاتمہ بالخیر فرمائے

اعلیٰ حضرت کی ولادت باسعادت دس شوال ۱۲۶۲ھ بروز شنبہ بریلی شریف محلہ حبسولی میں ہوئی آپ عمر محراب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شراب طہور پلا کر ۲۵ صفر ۱۳۴۲ھ جمعہ مبارک کے دن ادھر مؤذن نے حمی علی الفلاح "کہا ادھر آپ کے چہرہ انور پر نور کا ایک شعلہ لپکا اور آپ فوز و فلاح کے عطا کرنے والے رب کریم کے دربار میں حاضر ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ط

محمد عبدالحکیم شرف قادری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

استفتاء از کان پور

بشرف ملاحظہ جامع المعقول والمنقول واقف الفروع والاصول حضرت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب مدظلہ العالی پس از تسلیم عرض براءہ کرم اس کا جواب جلد مرحمت فرمائیے گا والتسلیہ محمد عبدالوہاب از کان پور مدرسہ فیض عام کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں جو بلاؤں دکن وغیرہ میں یہ امر مروج ہے کہ بعد سلام نماز جنازہ قبل تفرق صفوف یعنی امام و مقتدی و دنوں رو قبلہ اسی ہیئت معلومہ صلاۃ جنازہ پر قائم رہتے ہیں اور میت کے حق میں چند دعائیں و سورۃ فاتحہ وغیرہ پڑھ کر نکلتے ہیں آیا یہ امر شرعاً جائز ہے یا نہیں امید کر اس کا شافی جواب بحوالہ عبارات کتب معتبرہ مذہب حنفیہ مرحمت ہو۔ بینوا توجروا

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله بحیب الدعوات و افضل الصلوات و اکمل التہیات علی ملاذ الاحیاء و معاذ الاموات خالص الخیر و محض البرکات فی الحیۃ الاولی و الحیۃ العینی بعد الممات و علی آلہ و صحبہ کرمی الصفا ما بعد ماض و قربات امین و اخر ماہ فاخر حضرت مفیض المفاخر شہر ریح الآخر رحمہ میں اس مسئلہ کے متعلق ایک سوال بعض اہل علم و سنت نے مجھے سے بھیجا جس کا اجمالی جواب قدرے تحقیق حدیثی پر مشتمل دیا گیا اب کہ ۱۲ رجب المرجب کو یہ سوال کانپور مدرسہ فیض عام سے آیا اس میں صورت نازلہ شکل مسئلہ مجھے سے جدا ہے وہاں یہ تھا کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دُعا اللہم لا تحرمنا اجرہ ولا تقنا بعدہ و اغفر لنا اولہ یا مثل اس کے کی جاتی ہے۔ یہاں یوں ہے کہ قبل تفرق صفوف رو قبلہ اسی ہیئت معلومہ پر قائم رہتے ہیں الخ او اسے حق افتا نویس تھا کہ اس صورت خاصہ کا حکم لکھتا مگر ممکن کہ فوتے نظر گاہ عامہ تک پہنچے اور فقیر کو تجربہ ہے کہ بہت عوام تمایز و جزئیات سے غفلت کرتے اور بعض ناظرین قصداً بھی انہیں غلط میں ڈالتے ہیں لہذا ایسی جگہ ہمیشہ پوری بات کا ذکر کرنا مناسب کہ من لم یعرف اہل زمانہ فهو جاہل و جو شخص اپنے

۱۲ رجب المرجب کو یہ سوال کانپور مدرسہ فیض عام سے آیا اس میں صورت نازلہ شکل مسئلہ مجھے سے جدا ہے وہاں یہ تھا کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دُعا اللہم لا تحرمنا اجرہ ولا تقنا بعدہ و اغفر لنا اولہ یا مثل اس کے کی جاتی ہے۔ یہاں یوں ہے کہ قبل تفرق صفوف رو قبلہ اسی ہیئت معلومہ پر قائم رہتے ہیں الخ او اسے حق افتا نویس تھا کہ اس صورت خاصہ کا حکم لکھتا مگر ممکن کہ فوتے نظر گاہ عامہ تک پہنچے اور فقیر کو تجربہ ہے کہ بہت عوام تمایز و جزئیات سے غفلت کرتے اور بعض ناظرین قصداً بھی انہیں غلط میں ڈالتے ہیں لہذا ایسی جگہ ہمیشہ پوری بات کا ذکر کرنا مناسب کہ من لم یعرف اہل زمانہ فهو جاہل و جو شخص اپنے

زمانے والوں کے حالات سے بے خبر ہو رہا جاہل ہے، وہاں تحقیق حدیثی تھی یہاں بوجہ عزوجل ایک
 مقدمہ تمہید کر کے تنقیح فقہی سے کام لیجئے کہ باوصف تکرر تکرار بھی نہ ہو اور ایضاً مرام و ازاہت
 اور امام بھی بحمد اللہ تعالیٰ نہایت کو پہنچے فاقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق و یہ
 کتابا ہوں اور اللہ ہی سے توفیق ہے اسی کی عنایت سے بلندی تحقیق تک پہنچا جاسکتا ہے، سلفاً و خلفاً
 ائمہ اہلسنت و جماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم کا اجماع ہے کہ اموات مسلمان کے لئے دُعا محبوب اور
 شرعاً مطلوب خصوصاً شرعیہ آیت و حدیثاً و بارہ دُعا ارسال مطلق و اطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی زمانہ
 کی تقید و تحدید نہیں کہ فلاں وقت تو مستحب و مشروع ہے اور فلاں وقت ناجائز و ممنوع چند
 حدیثیں قوائے اولیٰ میں گزریں یہاں بعض احادیث تازہ ذکر کروں کہ فیض و عطائے حضرت
 رسالت علیہ افضل الصلوة و التحسینۃ محدود نہیں۔ **حدیث** حضور پر نور سید العالمین
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اکثر الدعا و دعا بکثرت کر الحاکم فی المستدرک عن ابن
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و صحیحہ و رمزا الامام السیوطی لصفحة (امام حاکم نے مستدرک
 میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی اور امام سیوطی نے اس کی صحت کی طرف
 اشارہ کیا) **حدیث** فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا سأل احدکون فليکثرفانما
 یسأل ربہ جب تم میں کوئی شخص دعا مانگے تو کثرت کرے کہ اپنے رب سے ہی سوال کر رہا ہے
 ابن حبان فی صحیحہ والطبرانی فی الاوسط عن امر المؤمنین الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا بسند صحیح (ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے اوسط میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ عنہا سے سند صحیح کے ساتھ روایت کی) **اقول** یہ حدیث سوال و مسئلہ دونوں میں تکریر
 کی طرف ارشاد فرماتی ہے مسئلہ میں یوں کہ بہت کچھ مانگے بڑی چیز مانگے کہ آخر رب قدیر سے
 سوال کرتا ہے اور سوال میں یوں کہ بار بار مانگے بکثرت مانگے کہ آخر کریم سے مانگ رہا ہے وہ
 تکریر سوال سے خوش ہوتا ہے بخلاف ابن آدم کے کہ بار بار مانگنے سے جھنجھلا جاتا ہے۔ **حدیث**
 وحدہ **حدیث** کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکثر من الدعاء فان الدعاء یبذل القضاء
 الملبوم و دعا بکثرت مانگ کہ دُعا قضا مبرم کو ٹال دیتی ہے ابو الشیخ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 و ابو الشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ **اقول** اس میں تحقیق کہ یہاں

قضائے مہرم سے کی مراد ہے فقیر نے اپنے رسالہ ذیل المدعی لاحسن الدعاء میں
 ذکر کی حدیث **حدیث** کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقد بارک اللہ لرجل فی حاجۃ اکثر
 الدعاء فیہا الحدیث بے شک اللہ تعالیٰ نے برکت رکھی آدمی کی اس حاجت میں جس میں وہ دعا
 کثرت کرے۔ البیہقہ فی الشعب والخطیب فی تاریخ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام
 بن شیبہ میں اور خطیب نے تاریخ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی) حدیث
 سنت دہا سے گہرا کر دعا چھوڑ دینے والے کو فرمایا ایسے کی دعا قبول نہیں ہوتی فرماتے
 ہیں صلی اللہ علیہ وسلم لا یزال یستجاب للعبد ما لودع باثراً وقطیعة رحمہ ما لم یستعجل
 بقول قد دعوت وقد دعوت فلما ارى یتجیئ فیستحسر عند ذلک ویدع الدعاء مسلم
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ واصل الحدیث عند الشیخین وابی داؤد والترمذی
 وابن ماجہ جمیعاً عنہ۔ وفی الباب وغیرہ آدمی اگر گناہ یا رشتہ داروں سے قطع تعلقی
 کی دعا مانگے تو اس کی دعا قبول ہوتی رہتی ہے بشرطیکہ جلدی میں آکر یوں نہ کہے کہ میں نے ایک
 دفعہ دعا کی دوسری دفعہ دعا کی مگر مجھے تو قبول ہوتی ہوئی نظر نہیں آتی اور نہ ہی افسوس کرتے
 ہوئے دعا کو ترک کرے اس حدیث کو امام مسلم نے حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کیا۔ اصل حدیث کو امام بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ سب نے حضرت ابو ہریرۃ سے
 روایت کیا۔ **حدیث** حدیث حسن میں تصریحاً ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اطلبوا الخیر
 دھر کو کل۔ وتعرضوا لנفعات رحمة الله فان الله نفحات من رحمته
 یتصیب بہا من یشاء من عبادہ ہر وقت ہر گھڑی مگر بھرنے مانگے جاؤ اور تجلیات رحمت الہی
 کی تلاش رکھو کہ اللہ عزوجل کے لئے اس کی رحمت کی کچھ تجلیاں ہیں کہ اپنے بندوں میں جسے چاہتا
 ہے پہنچاتا ہے ابو بکر بن ابی الدنیا فی الفرج بعد الشدة والامام الاجل العارف باللہ سیدی
 محمد بن الترمذی فی نوادر الاصول والبیہقہ فی شعب الایمان والبنعمیم فی حلیۃ الاولیاء
 بن انس بن مالک وفی الشعب عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وتقدم نحوہ للطبرانی
 فی المعجم الکبیر عن محمد بن مسلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الفتوی الاولی قال العامری
 حسن صویح اقول فی حسن صویح لما رأیت من تعدد طرقہ وقد حسن الشیخ

محمد جازى الشعرانى حديث المعجم الكبير۔ (ابوبکر بن ابی الدنیا نے الفرج بعد الشدة میں
 اور امام اجل عارف باللہ سیدی محمد رندى نے نوادر الاصول میں اور بیقی نے شعب الایمان میں
 ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں انس ابن مالک سے اور شعب میں حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے اس حدیث کو روایت کیا طبرانی نے محمد بن مسلمہ سے معجم کبیر ایسی ہی حدیث کو روایت کیا جس
 کا ذکر پہلے فتویٰ میں ہو چکا عامری نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو بلاشبہ
 حسن کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اس کی روایت کے طرق متعدد ہیں شیخ محمد جازى شعرانى نے معجم کبیر کی
 حدیث کو حسن قرار دیا ہے، یہاں تو محمد اللہ نہ صرف اطلاق بلکہ صراحۃً تعمیم زمانہ ہے جس میں مناز
 جنازہ سے قبل و بعد متصل و منفصل سب اوقات قطعاً داخل تو جس وقت دعائے بلاتشریعین
 مامور بہ اور حسن فی حد ذاتہ ہے توجیب تک کسی خاص وقت کی ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع
 و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے اب وہ عدم نقل خصوص و عدم ورود خاص کا شکوکہ جس سے
 حضرات منکرین امثال مسائل میں اکثر مغالطہ دیتے ہیں رأساً ہباء منشور ہو گیا کہ جب تبصریح تعمیم
 امر شرع وارد تو جمیع ازمینہ تحت امر داخل پھر کسی خاص میں عدم ورود کیا معنی یہ استناد اگر ہو گا تو
 ایسا ہو گا کہ زید کہے اگرچہ قرآن عظیم میں اتیموا الصلوة وغیرہ بالصنع عموم وارد مگر خاص میرا نام
 لے کر حکم کہاں ہے تو مجھ پر فرضیت نماز کا ثبوت نہیں آپ کے ذی ہوش سے کہا جائیگا کہ جب عام
 نازل تو تو بھی داخل اگر مدعی خروج ہے خروج ثابت مگر غرض ایسا مکابرہ تو مقیاس المجنون کے
 اعلیٰ منبر سے کچھ ہی درجے گھٹا ہو گا ہاں یہ ضرور ہے کہ حسن فی ذاتہ کو کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم
 حسن عارض ہوتا ہے جو کسی خاص مادہ میں اس کا دعویٰ کرے وہ مدعی ہے بارتبوت اس کے
 ذمہ ہے پھر ظاہر کا عارض اپنے عرض ہی تک مزاحم رہے گا۔ زائل ہوتے ہی اصل حسن کا
 حکم عود کرے گا کما لا یخفی علی من لا ادنی نصیب من عقل مصیب اس مقدمہ واضحہ کے
 بعد ان کلمات فقہاء پر نظر ڈالئے جن سے بے مایہ صاحبوں کو دھوکا ہوا یا پوشیدہ لوگوں کو انتہ
 عوام کو مغالطہ دیں **اقول** عامہ کتب میں یہ عامہ اقوال ہرگز اطلاق و ارسال پر نہیں کہ بعد نماز
 جنازہ مطلقاً دعا کو مکروہ کہتے ہوں اور کیونکر لکھتے کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ
 وائمہ سلف و خلف کے اقوال و افعال کثیرہ متواترہ اور خود انہیں فقہاء کی تصریحات و افہام و کلمات

مستطافہ خلاصہ کے مجموعہ شریعت و اجماع امت اس تقیم و اطلاق کے روپر شاید مدلل ہیں۔ معلوم نہیں
 حضرات منکرین کے یہاں زیارت قبور نماز جنازہ کے بعد ہوتی ہے یا پیشگی ہوتی ہو۔ اگر بعد ہی ہوتی ہے
 تو شاید اس وقت دعائے اموات میں جو احادیث و اقوال علماء و فقہائے قدیم و حدیث
 وارد ہیں اپنے ظہور بین کے سبب اظہار سے غنی ہوں تو اطلاق کا تو کوئی محمل ہی نہ تھا
 ہاں انہوں نے تقسیم کی اور کہا ہے سے کی بلفظ قیام یعنی یہ کہا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کے
 لئے قیام یا قیام بدعا نہ کرے نہ یہ کہ بعد نماز جنازہ دعا ہی نہ کرے جامع الرموز میں ہے لا یقوم
 دعا اعیالہ و میت کیلئے و دعا مانگتے ہوئے قائم نہ ہو، و خیرہ کبریٰ و محیط و قنیہ میں ہے لا یقوم بالدعا
 بعد صلاة الجنائزۃ (نماز جنازہ کے بعد قائم ہو کر دعا نہ مانگے) کشف الظہار میں ہے۔ قائم
 نشود بعد از نماز برائے دعا کذا فی اکثر المکتب (اسی طرح اکثر مکتب میں ہے) اسی میں منقول
 ہے۔ منع در کتب بلفظ قیام واقع شدہ کتابوں میں ممانعت لفظ قیام کے ساتھ واقع ہوئی ہے
 تو مانع مطلق اگر ان اقوال سے استدلال کرے صریح مخالف سے تمسک و استناد کرے گا
 و لکن النجۃ یہ قوم بچھلونے (لیکن نجدی جاہل قوم ہے) **شعرا قولہ** و باللہ التوفیق
 اب نظر بلند تدقیق پسند تنقیح مناط میں گرم جولال ہوگی کہ وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے فقہاء حکم دے
 رہے ہیں آخر نفس و دعا اصلاً صالح ممانعت نہیں نہ وہ خود اس کے نفس پر حکم کرتے ہیں شاید
 کھڑے ہو کر دعا منع ہو یہ غلط ہے قال تعالیٰ یذکر ذن اللہ قیاماً و قعوداً و علی جنوبہ
 اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے اور بیٹھے اور پہلو کے بل لیٹ کر، و قال اللہ تعالیٰ و انہ لما قام عبدہ
 یدعوا کاد وایکون علیہ لبداء (اور جب اللہ تعالیٰ کا بندہ اس کی عبادت کے لئے کھڑا ہوا تو قریب
 تھا کہ جن بہت تعداد میں جمع ہو جاتے) شاید خاص میت کیلئے استادہ دعا منع ہو یہ بھی غلط خود
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کھڑے ہو کر میت کیلئے مروی خود فقہاء فرماتے ہیں قبر کے پاس کھڑے ہو کر
 دعا سنت ہے مستح القدر میں ہے المعمود منہا (ای من السنۃ) لیس الا زیارتھا والدعا
 عندھا قائما کما کان یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الخروج الی البقیع
 و سنون طریقہ ہے کہ قبر کی زیارت کی جائے اور اسکے پاس کھڑے ہو کر دعا کی جائے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم جب بیع شریف تشریف لے جاتے تو اسی طرح کرتے) مسلک متعسط میں

نماز جنازہ کے بعد دعا جائز نہیں

ممانعت

قیام کا ایک معنی کھڑے ہونا سونے اور میٹھے کے مقابل ہے دوسرا کھڑے اور دیر کھڑے کے مفہوم کو ظاہر کرتا ہے جو جلدی کے مقابل ہے۔ جیسے ہم نے پہلے فتویٰ میں بیان کیا ۱۲

ہے۔ من اداب الزیارة ان یسلو شعریہ عوقا طویلا ۱۱ ملخصاً (آداب زیارت میں سے یہ ہے کہ آدمی قبر والے کو سلام کہے پھر دیر تک کھڑا ہو کر دعا مانگے) شاید یہ ممانعت صرف نماز جنازہ کی حالت میں ہو بعد دفن اجازت ہو یہ بھی غلط ہم نے فتوائے اولیٰ میں حدیث صحیحین ذکر کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے لعش مبارک امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رد وجوم کیا اور چار طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے امیر المؤمنین شہید کیلئے دعائیں کرتے رہے پھر سب سے قطع نظر کیجئے تو اس عارض میں مزارعت حسن وایراش قبح کی صلاحیت بھی تو ہو یا نہ ہو خواہ یوہیں مزارح ہو جائیگا آخر قیام میں کیا خصوصیت ہے کہ اس کا انضمام دعائے میت بوقت مطلوب و مندوب تھی مکروہ و مییوب کر دیگا۔ اب نظر نے ان سب احتمالات کو سا قسط پارا کر جرم کر لیا کہ کوئی معنی خاص مقصود ہے جو مناط و منشا حکم ہو سکے پھر وہ ہے کیا اس کے لئے اس نے یہ راہ تدقیق نکالی اور معانی قیام و مناسج کلام و دلائل احکام پر نگاہ ڈالی۔ معانی قیام و و نظر آئے ہیں کہ مخالف خفتن و نشستن ہے اور توقف و درنگ کہ مقابل عجلت و شتاب ہے۔

کما بینا لا فی الفتاوی الاولیٰ و منذ قول القائل ۱۲

ولا یقوم علی ذل یراد به الا الزلزل غیر النجد والوند

فلیس المراد ان حمار النجد عند ارادة الذل به یقوم ولا یقعد بخلاف غیره فانہ یقعد انما اراد ان الحمار النجدی یدوم ویصبر علی الذل اما غیره فلا یرضی به (اس شعر میں یقوم کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اس کا معنی یہ نہیں کہ نجدی گدھے کو جب لیل کرنے کا ارادہ کیا جائے تو کھڑا رہتا ہے بیٹھتا نہیں دوسرے اس طرح نہیں کرتے اس لئے کہ وہ بھی بیٹھ جاتا ہے بلکہ معنی یہ ہے کہ نجدی گدھا ٹھہرا رہتا ہے اور ذلت پر صبر کرتا ہے دوسرے یوں نہیں کرتے مناسج کلام بھی دو پائے کہیں تو بعد صلاۃ الجنائز کی تخصیص ہے کافی اکثر عبارات المذکورہ اولیٰ کلام کے مطلق محافی عبارت القہستانی بلکہ کہیں قبل نماز کہ بھی صاف تصریح فی کشف الغطاء و پیش از نماز نیز قیام بدعانا پسند زیرا چہ دعا میکند بدعائیکہ او فردا کبر است بودن دعا یعنی نماز جنازہ کذا فی التخصیص کشف الغطاء میں ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے بھی قیام بدعانا پسند ہے کیونکہ اعلیٰ و اعلیٰ دعا یعنی نماز جنازہ کرنے والا ہے اسی طرح تجنیس میں ہے حالانکہ پیش از نماز دعا خود احادیث صحیحہ میں حضور آدس

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت و قد مر بعضہا فی الفتوی الاولیٰ و کچھ حدیثیں پہلے فتویٰ میں گزر چکی ہیں، دلائل احکام بھی دو ملے کہیں نماز جنازہ میں زیادہ کا شبہ کما فی المہیط و کما فی القنیۃ وغیرہ۔ کہیں یہ کہ ایک بار دعا کر چکا تھا نقل عن وجیز الکردری و جیسے وجیز الکردری سے نقل کیا گیا، یا اس سے افضل دعا کر چکا تھا عن التجنیس اب جو اصول و فروع شرع پر نظر کرے تو ایک بار دعا ہو چکنے یا آئندہ دعائے افضل کا قصد رکھنے کو منع و انکار دعا میں اصلاً مؤثر نہ پایا۔ ورنہ ایک بار سے زیادہ دعا جائز نہ ہوتی یا مکروہ ٹھہرتی حالانکہ نصوص متواترہ و اجماع امت سے اس کی تکثیر محبوب یا نماز نہجگانہ کے بعد دعا ممنوع و مکروہ تدریجاً پائے کہ قعدہ اخیرہ میں دعا کر چکا ہے حالانکہ احادیث میں اس کا حکم اور زمانہ اقدس سے تمام مسلمین کا اس پر عمل بکاملاً خیرہ میں بھی دعا مسنون نہ ہوتی کہ فاتحہ میں اس سے افضل و اہل دعا ہو چکی خاص محل سخن میں نظر کیجئے تو خود میت کے لئے بھی قبل از نماز جنازہ و بعد از نماز دونوں وقت دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت کما اسلفنا فی الفتوی الاولیٰ و جیسے کہ فتویٰ اولیٰ میں ہم نے ذکر کیا حضور والا صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ نے خیال نہ فرمایا کہ ایک بار تو ہم دعا کر چکے ہیں یا افضل و اہل دعا فرمانے والے ہیں معہذا ان وجوہ پر قیام و قعود سب یکساں کیا بیٹھ کر دعا کر چکا تو یہ بات نہ رہے گی کہ افضل دعا کر چکا ہے یا کرتے والا ہے تو کیا قیام پر قیام پر تفاوت ہے کتب غلط و تغلیط ہے یا یہ دلائل دعویٰ سے بیگانہ۔ ایسی مہمل وجوہ پر کلام علما کا محل جس سے وہ نصوص متواترہ و اجماع امت اور خود اپنی تصریحات کثیرہ اور نیز انشاق کلام و تطابق دلیل و دعویٰ سے صراحتاً دور پریں ان کی شان میں کھلی گستاخی اور معاذ اللہ ان کے کلام کو کلام مجاہدین سے ملحق کر دینا ہے جب نظر صحیح نے بعونہ تعالیٰ سب کانٹے راہ حق سے صاف کر لئے قائد توفیق کے مبارک ہاتھ میں ہاتھ دیکر حکم بالجزم کیا کہ اس قسم کے اقوال میں قیام بمعنی وقوف و وزنگ ہی ہے اتنا کہتے ہی کجا اللہ تعالیٰ سب اعتراض و اشکال دفعہ اٹھ گئے اور بات میزان شرع و عقل پر پوری چھ کی نے الواقع نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو وزنگ تعویق میں ڈالنا شرع مطہر سرگزشتہ نہ فرمایا کی تکثیر دعا بے شک محبوب ہے مگر اس کیلئے تعویق مطلوب نہیں جس طرح جنازہ پر تکثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے مگر اس کے لئے تاخیر محبوب نہیں جیسے بعض لوگ میت جمعہ کے دفن و نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جماعت عظیم

شریک جماعت جنازہ ہو تو ایرالابصار میں ہے۔ کورہ تاخیر صلاۃ و دفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد
 صلاۃ الجمعة میت کی نماز جنازہ اور دفن کرنے کو اس غرض سے مؤخر کرنا کہ جمعہ کے بعد بہت سے لوگ
 اس کی نماز جنازہ ادا کرینگے مگر وہ ہے (غرض شرع مطہر میں تعجیل تجہیز تاکید تمام مطلوب اور بے
 ضرورت شرعیہ اس کی تاخیر سے ممانعت اور نماز کے علاوہ دعا و غرض ضروری و واجب نہیں
 جس کے لئے قیام و وزنگ پسند کریں شرع میں حتمی دعا ضروری تھی یعنی نماز جنازہ وہ ہو چکی یا ہونے
 والی ہے تو اس کے سوا اور دعائے طویل کے لئے کیوں رکھ چھوڑیں بحوالہ شریعی معنی ہیں کلام علماء کے
 کہ دعا ہو چکی یا ہونے والی ہے۔ لکن ایمنی ان یفہم الکلام والذولی الہدایۃ والالغام (علماء
 کی کلام کو اس طرح سمجھنا چاہیے اللہ تعالیٰ ہی مالک ہدایت والغام ہے) اور واقعی جو اس معنی
 قیام پر کلام سر مائیں ان کا مطلق رکھنا محال فعل الشمس القہستانی (جیسے کہ شمس قہستانی نے کیا)
 یا بالتصريح قبل وبعد من زدون وقت کو لئے لینا محال صنع الامام البکر ہان الفغانی
 (جیسے کہ امام برہان سرغانی نے کیا) کچھ بے جا نہ ہوا بلکہ یہی حسن و ازین تھا کہ بایں معنی قیام قبل
 بعد کسی وقت پسندیدہ نہیں اگرچہ اس تقدیر پر عبارات غیر معللہ شبہ زیادت میں تقید بعد کا یہ منشا بٹھرا
 سکتے ہیں کہ قبل از نماز عادیہ جنازہ مہیا نہیں ہوتا امور ضروریہ غسل و کفن جاری ہوتے ہیں تو اس وقت
 دعائے طویل میں حرج نہیں کہ تاخیر بغرض دعا نہ ہوگی بخلاف بعد نماز کہ غالباً کوئی حالت منتظرہ لے
 چلنے سے مانع نہیں ہوتی اور کلام فقہاء اکثر امور غالبہ پر مبنی ہوتا ہے ومع هذا فاجلوجه الاظهر
 على جميع المقدمات من القسوالا قی فانه هو الاقعد الا وفق کمالی خفی (بایں ہمہ ان تمام
 مقدمات کو آئندہ قسم سے شمار کرنا بہتر ہے اس لئے کہ یہی بہتر اور مناسب ہے جیسے کہ مخفی نہیں)
 یہ اس قسم اقوال پر کلام تھا رہی قسم اول یعنی جنہ کلمات میں تخصیص بعدیت اور شبہ زیادت سے
 تمسک ہے اقوال و بالذات التوفیق۔ بدیہیات جلیہ سے ہے کہ یہاں مطلق بعدیت کا ارادہ ہرگز
 وجہ صحت نہیں رکھتا کہ استحالۃ سالفہ کے علاوہ نفس تغیل ہی اس سے آبی کیا آج نماز ہو چکی
 کل استنادہ دعا کرو تو نماز میں کچھ بڑھادیئے گا اشتباہ ہوا جرم بعدیت بلا فاصل بین مقصود و
 میں نقص صفوف و تفرق رجال بروجہ اولی داخل کہ جب صفیں کھل گئیں لوگ ہٹ گئے تو اس کے
 بعد کسی فعل کو نماز میں زیادت سے کیا مشابہت رہی۔ کما بینا فی الفتوی الاولی

وہو بین بنفسہ عند اولی النہی وان تبتغی زیادۃ فاستمع لما یقلی (جیسے کہ ہم نے پہلے
 فتوے میں بیان کیا یہ واضح ہے اور اہل عقل پر مخفی نہیں اگر مزید کچھ ضرورت ہے تو سنئے) صحیح مسلم شریف
 میں ہے صاحب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز جمعہ پڑھی سلام
 امام ہونے ہی سنیں پڑھنے کھڑے ہو گئے امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلا کر فرمایا لا تعد لما فعلت اذا
 صلیت الجمعة فلا تصلها بالصلوة حتی تکلموا وتخرج فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم امرنا بذلك ان لا نوصل صلاة وصلوة حتی نکتلموا ونخرج اب ایسا نہ کرنا جب
 جمعہ پڑھو تو اسے اور نماز سے نہ ملاؤ یہاں تک کہ بات کرو یا اس جگہ سے ہٹ جاؤ کہ ہمیں حضور
 پرنور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم نہرایا کہ ایک نماز دوسری نماز سے نہ ملائیں یہاں
 تک کہ کچھ گفتگو کریں یا جگہ سے ہٹ جائیں علماء فرماتے ہیں وصل سے ہی اس لئے ہے کہ ایک نماز
 دوسری نماز کا تتمہ نہ معلوم ہو جمعہ میں دو رکعت پر زیادت نہ ہو ہوم ہو امام اجل ابو زکریا ذوی منہاج،
 میں فرماتے ہیں افضلہ التحول الی بیتہ والا فموضع اخر من المسجد او غیرہ لیکثر
 مواضع السجود ولتنفصل صورة النافلة من صورة الفریضة (بہتر یہ ہے کہ نفل گھر جا
 کر پڑھے یا مسجد کی کسی دوسری جگہ یا کسی اور جگہ پڑھے تاکہ مسجد کی جگہیں متعدد ہو جائیں نیز نفل اور
 فرض میں صورۃ فرق بھی ہو جائے) ملا علی قاری میرقاۃ میں فرماتے ہیں (اذا صلیت الجمعة) ہی
 مثال اذ غیرہا کذلک ویؤیدہ ما یاتی من حکمتہ ذلک ذکر ابن حجر ویحتمل ان ذکر
 الجمعة للتاکید الزائد فی حقہا لاسیما ویوہوانہ یصلی اربعاً وانہ الظہر وھذا فی
 مجتمع العام سبب لایہام (فلا تصلہا بالصلوة حتی تکلموا) ای احدا من الناس فان
 بہ یحصل الفصل لا بالتکلم بذکر اللہ تعالیٰ (او تخرج) ای حقیقتہ او حکما بان تتاخر
 عن ذلک المكان والمقصود بہما الفصل بین الصلاتین لئلا یوہو الوصل فالامر بالاستیجاب
 والنہی للتنزیہ اھ ملخصاً (اذا صلیت الجمعة) جمعہ کا ذکر بطور مثال ہے اسلئے کہ دوسری نماز
 میں بھی یہی حکم ہے حدیث میں اس سے بعد جو حکمت بیان کی گئی ہے اس سے اس کی تائید ہوتی ہے (یہ
 ابن حجر کی تقریر ہے) ہو سکتا ہے کہ جمعہ کا ذکر اس لئے کیا گیا ہو کہ اس کے متعلق خاص طور پر تاکید
 کرنا مقصود ہو کیونکہ جمعہ کے بعد متسل و دو سنتیں پڑھنے سے یہ وہم ہو سکتا ہے کہ جمعہ کی چار

رکعتیں پڑھی گئی ہیں اور شاید یہ ظہر ہی ہے عام مجمع میں لازماً یہ وہم ہو سکتا ہے (فہم تصلھا ۵
 بالصلوة حتی تکلموا) کسی آدمی سے کلام کے بغیر جموع کے ساتھ کسی نماز کو نہ ملا اس لئے کہ اسی
 طرح دونوں نمازوں میں فرق ہو سکتا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے فرق نہیں ہو سکتا (اور خروج
 یا تو نکل جائے حقیقتہً یعنی اس جگہ سے ہی باہر چلا جائے) یا حکماً یعنی اس جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ
 چلا جائے بہر دو صورت مقصد دو نمازوں میں فرق کرنا ہے تاکہ دو نمازیں جمع نہ ہو جائیں لہذا امر
 استحباب کیلئے اور نہ ہی تنزیہی ہے، یہاں سے صاف ثابت کہ ایسے شہر کے رفع کو اس جگہ سے ہٹ جانا پس ہے تو بعد
 نقص صفوف اس علت کی اصلاً گنجائش نہیں لاجرم معنی یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد اسی ہیئت پر بدستور
 صفیں باندھے وہیں کھڑے ہوئے دعا نہ کریں تاکہ زیادت فی الصلاة سے مشابہت نہ ہو یہ معنی صحیح و سدید
 بے غبار و فساد ہیں اور عقل سلیم کے نزدیک نفس عبارت دلیل سے بالتعین مستفاد یہاں سے
 روشن ہوا کہ اس قسم کے احوال میں قیام معنی استادن بے تکلف درست اور وجہ تفسیر بھی منکشف
 ہو گئی اور بعض علماء کا وہ استظهار بھی ظاہر ہو گیا اگر شہر سے دعا کا نہ جائز باشد بلا کر اہت فی الواقع
 بیٹھ جانا بھی نماز جنازہ سے فاصل بین ہو سکتا ہے کہ اسکے بعد شبہہ زیادت نہیں مگر نقص
 صفوف اس سے بھی اتم و احمّل ہے محالاً کھنٹی اب بحمد اللہ تعالیٰ تمام کلمات علماء منتظم ہو گئے اور
 مسئلہ کی صوبہ و وجہ مع دلائل شمس و امس کی طرح روشن ہو گئیں بحمد اللہ نہ کلمات علماء میں بھسم
 اختلاف ہے نہ اصول و قواعد شرع و عقل سے خلاف ہر ایک اپنے اپنے محل پر درست و بجا ہے اور تکرین
 زمانہ کی جہالات و سفاهات سے پاک و مجداً ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق
 (تحقیق اس طرح لائق ہے اور اللہ تعالیٰ ولی توفیق ہے) اور ایک نہیں صدہا جگہ دیکھئے گا کہ کلمات علمائے
 کرام بظاہر سخت مضطرب و متخالف معلوم ہوتے ہیں یہاں تک کہ ناواقف یا سہل گذر جانے والا شدت
 تصادم سے پریشان ہو جائے یا رجماً بالغیب خواہ پیش خویش کوئی وجہ رجحان سمجھ کر بعض کے اختیار باقی
 سے اعراض و انکار پر آئے اور جب میزان نقد و تحقیق اسکے ہاتھ میں پہنچے مولیٰ تعالیٰ اجل و علا نظر تحقیقی
 سے بہرہ وافی بخشے وہ ہر کلام کو اسکے ٹھیک محل پر اتارے اور بکھرے موتیوں کو متبقی نظام میں گوندھ کر
 سداً معنی سنوائے جس سے وہی مختلف کلمات خود بخود رنگ اشیاف پائیں اور سب خدشے خدشے آفتاب
 کے حضور شب و بکور کی طرح کافور ہو جائیں ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم

رب اوزعنی ان اشکر نعمتک الی الغت علی و علی والدی وان اعمل صلحا ترضه
واصلح لی فی ذریعتی انی تبت الیک وانی من المسلمین (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے
عطا فرماتا ہے۔ اس کا فضل و کرم بہت ہی عظیم ہے میرے رب مجھے اس نعمت کا شکر کرنیکی توفیق دے جو
تو نے مجھے اور میرے والد کو دی اور مجھے پسندیدہ کام کرنیکی توفیق عطا فرما مجھے اور میری اولاد کو صلاحیت
عطا فرما میں تیرے دربار میں حاضر اور مسلمان ہوں) ہاتے باقی رہے امام ابن حامد سے ایک حکایت
کہ زاہدی نے قنہ میں ذکر کی حیثیت قال عن ابی بکر بن حامد ان الدعاء بعد صلاة الجنائز
مکروہ و زاہدی نے کہا ابو بکر بن حامد سے روایت ہے کہ دعا بعد از نماز جنازہ مکروہ ہے یہ تو حضرات
منکرین کی بڑی خوشی کی چیز ہے کہ اس میں قیام بھی نہیں اقول واللہ التوفیق یہ تو حضرات منکرین پر بڑی
تشیع کی جگہ ہے کہ اس میں قیام بھی نہیں جس نے ہمارا کلام بالا بنظر امعان و التفان دیکھا ہے اس
پر روشن ہے کہ انکار میں جس قدر اطلاق ^{قد گذشتہ} تراشد مستدل صاحبوں پر اتنی ہی آفت سخت کیا نماز جنازہ
کے بعد مطلقاً دعا کی گراہت باجماع امت باطل نہیں کیا نصوص قولیہ و فعلیہ حضور معلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم و اقوال تمام ائمہ سلف و خلف اسکے بظلال پر شاید عادل نہیں کیا یہ اطلاق یوہیں عنان گستر
رہے تو دعائے زیارت قبور اس میں داخل نہیں تو واجب ہوا کہ مطلقاً بعدیت مراد نہ ہو بلکہ وہی
بعدیت متصل بے فاصل بین اب قید قیام خود ہی آگئی کہ یہ بعدیت بے بقائے قیام متصور نہیں۔ کما
قرنا۔ تو اس کا مرجع بعینہ انہیں اقوال قسم اول کی طرف اور شبہہ بالحقین یکسر برطرف تحقیق
نظر فقہی تو بحمد اللہ تعالیٰ یہاں تک بروجہ اتم و اجمل مذکور ہوئی مگر مخالف متعسف اس حکایت کے
ظاہر لفظ میں بالکل آزادی دیکھ کر اپنے موافق ہی کیا چاہے اور خواہی نخواستہ اطلاق و توسیع بعدیت
کی طرف کھینچے تو بہت بہتر بعونہ تعالیٰ ہم سے ایرادات مناظرانہ لے فاقول اولاً بعدیت متصل ہے یا
مع یعنی امام ابن حامد کے قول کا اگر یہ معنی ہے کہ نماز کے بعد متصل دعا مانگنا ناجائز ہے تو یہ خود منکرین کے لئے نقصان
دہ ہے کیونکہ اہلسنت و جماعت جنازہ کے بعد متصل دعا نہیں مانگتے بلکہ صفتیں توڑ کر دعا مانگتے ہیں
لہذا انکار بے سود اور اگر یہ معنی ہو کہ جنازہ کے بعد کسی وقت بھی دعا مانگنا جائز نہیں تو یہ
اجماع اور احادیث متواترہ کے خلاف جیسے کہ اس سے قبل تفصیلاً ذکر ہوا۔ اور اگر ان
دونوں صورتوں کے درمیان کوئی معنی مراد ہو تو وہ محمل ہے اس کی تفصیل اور تعیین کونے کرے گا۔

مطلق یا بین بین اول مخالف کو مضر اور ثانی اجماع و نصوص متواترہ کے خلاف اور ثالث غیر منضبط نہ ایک تقييد دوسری سے اولیٰ بالقبول تو کلام مجمل اور استناد مہمل بہر حال مخالف کو گنجائش قسک نہیں ثانیاً (بعبارة احسنی) جب نہ تقييد سے چارہ نہ تسلیم اطلاق کا یا را کہ زیارت قبور کے وقت دعا لاموات مخالف بھی جائز مانتا ہوگا تو اب نظر تعیین تقييد میں رہی قید اتصال کے ظہور و انضباط سے قطع نظر بھی کیجئے تو اقل درجہ احتمال مساوی ہے اور مخالف مستدل واذلجاء الاحتمال بطل الاستدلال ثانیاً یہ اطلاق کلمات باقین کے مخالف اگر وجہ اتحاد حکم و حادثہ حمل مطلق علی المقید کیجئے تو یہ بھی اسی طرف راجع و الکلام الکلام ورنہ بسبب مخالفت اکثرین ناقابل قبول فی المدد المختار من باب التعذیر مطلق فی حمل علی المقید لیتفق کلامہما و قبیل فصل فی الحائظ المأمل فی حمل اطلاق الفتاویٰ علی ما وقع مقید الاتحاد الحکم والحادثۃ اھ وتقل نحوه فی رد المختار آخر مضاربتہ عن مجموعۃ ملا علی قاری وقال الہولی القاری علی المسئل المتقسط اطلاقہم لایناً تقييد الکرمانی اھ قال الشامی ای فی حمل المطلق علی المقید اھ و ذکر نحوه بعد هذا بقلیل قبیل باب الاحصار وقال قبیل باب التیمم قد صرحوا بان العمل بہا علیہا لا کثراً و فی باب صلاۃ، المویض عن امداد الفتح للعلامة الشرنبلالی القاعدة العمل بہا علیہا لا کثراً و اول باب

علہ بالفاظ و گریہ و دوسرا اعتراض ہے کہ ابن حامد کے قول "ما ز جنازہ کے بعد دعا ناجائز ہے" کا یہ معنی تو منکرین بھی نہیں کر سکتے کہ جنازہ کے بعد کسی وقت بھی دعا جائز نہیں کیونکہ زیارت قبور کے وقت وہ بھی دعا کو جائز مانتے ہوں گے لہذا مذکورہ بالا قول میں ضرور کسی قید کا اضافہ کرنا پڑیگا۔ اب دو ہی صورتیں ہیں یا تو معنی یہ جائے کہ جنازہ کے بعد متصل دعا ناجائز ہے اور اگر صفیں توڑ کر کیجئے تو جائز ہے یہ ظاہر اور معقول ہے یہی ہمارا مدعا ہے یا کوئی اور معنی مراد لیا جائے تاہم اس صورتہ میں مخالف کیلئے یہ قول دلیل نہیں بن سکتا کیونکہ پہلی صورتہ کا بھی احتمال ہے اور احتمال کے ہوتے استدلال درست نہیں ہوتا ۱۲۷۱ ع یعنی ابن حامد کے قول کا اگر معنی یہ لیا جائے کہ جنازہ کے بعد کسی وقت بھی دعا جائز نہیں تو اکثر علماء کے گذشتہ اقوال کے مخالف ہونے کی وجہ سے نامقبول اور اگر یہ دیکھا جائے کہ واقعہ ایک ہے لہذا اس قول کا بھی وہی معنی ہے جو دوسرے علماء کی عبارت سے مراد ہے یعنی جنازہ کے بعد دعا کیلئے دیر تک ٹھہرنا اور اسی طرح کھڑے ہو کر صفیں توڑے بغیر دعا کرنا ناجائز ہے تو درست ہے اور ہمارے موافق ۱۲

صلاة الخوف لا يعمل به لانه قول البعض اه وقال العلامة البیری فی شرح الاشباه
 من قاعدة ان الاصل فی الکلام الحقیقة لا يجوز لاحد الاخذ به لان المقرر عند
 المشائخ انهم متی اختلفت فی مسئلة فالعبرة بما قاله الاكثر اه نقل فی العقود الدریة
 اخر الباب الاول من الوقف (در مختار باب التعذیر میں ہے کہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا
 تاکہ علماء کی کلام میں مخالفت نہ رہے اه فصل فی الحائط المائل سے کچھ پہلے ہے کہ فتاویٰ جس طرح
 بغیر کسی قید کے واقع ہے اسے مقید پر محمول کیا جائے گا کیونکہ حکم بھی ایک ہے اور واقعہ بھی ایک
 اه اسی طرح ردالمحتار میں مجموعہ مُلّا علی قاری سے باب مضاربت کے آخر میں منقول ہے مُلّا علی
 قاری مسلک متقسط میں فرماتے ہیں کہ علماء کا کسی قید کو ذکر نہ کرنا کرمانی کی تقسید کے مخالف
 نہیں (یعنی دوسرے علماء کی کلام میں بھی وہ قید معتبر ہے) اه علامہ شامی نے فرمایا مطلق کو مقید پر
 محمول کیا جائیگا اه اس سے کچھ بعد باب الاحصار سے کچھ پہلے بھی اسی طرح ذکر کیا باب التیم سے
 کچھ پہلے فرمایا کہ اہل علم نے تصریح کی ہے کہ اکثر کے قول پر عمل کیا جائیگا باب صلوٰۃ المریض میں علامہ
 شرنبلالی کی تصنیف امداد الفتح سے نقل کیا کہ قاعدہ یہ ہے کہ اکثر کے قول پر عمل کیا جائیگا **باب صلوٰۃ الخوف**
 کی ابتداء میں ایک قول کے متعلق فرمایا اس پر عمل نہیں کیا جائیگا کیونکہ یہ بعض کا قول ہے اه شرح
 اشباہ میں علامہ بیری نے فرمایا عند المشائخ ثابت ہے کہ جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو اکثر
 کے قول کا اعتبار کیا جائیگا اه اسے العقود الدریہ وقف کے باب اول کے آخر میں نقل کیا،
 رابعا اس حکایت کا حاکمی زامدی اور محلی فقیہ و زامدی معتمدہ فقیہ معتبر خصوصاً ایسی حکایت میں کہ بمعنی
 مفید مخالف اصلاً قواعد شرع سے مطابق نہیں۔ فی ردالمحتار اول الطہارۃ کتاب القنۃ
 مشہور بضعف الروایۃ اه وفی العقود الدریۃ اخر الکتاب ذکر ابن وہبان اه
 لا یلتفت الی ما نقلہ صاحب القنیۃ یعنی الزاہدی مخالفاً للقواعد مالہ
 یعضد لا نقل من غیرہ ومثله فی النہر ایضاً اه ونقلہ ایضاً فی الدر عن المصنف
 عن ابن وہبان وفی صوم الطحطاوی قبل فصل العوارض بنحو ورقة القنیۃ
 لیست من کتب المذہب المعتمدہ (ردالمحتار کتاب الطہارۃ کی ابتداء میں ہے فقیہ الہی
 کتاب ہے جو ضعیف روایات میں مشہور ہے اه العقود الدریہ کے آخر میں ہے کہ ابن وہبان نے کہا صاحب قنیہ

اس معنی کے اعتبار سے جو حکایت کے موافق ہے

یعنی زاہدی کی مخالفت قواعد نقل کی طرف توجہ نہیں دی جائیگی جب تک کسی اور کی روایت سے تائید نہ ہو جائے اسی طرح نہر میں بھی ہے اھ درمیں بھی بواسطہ مصنف ابن وہبان سے قنہ کا ضعف نقل کیلئے طحاوی نے کتاب الصوم میں فصل فی العوارض سے تقریباً ایک صفحہ پہلے ذکر کیا کہ قنہ مذہب کی کتب معتبرہ سے نہیں ہے) خاما زاہدی اس مسئلہ میں بالخصوص متہم کہ وہ مذہب کا معتزلی ہے اور معتزلہ خذلہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اموات مسلمین کیلئے دعا محض بیکار کھانا نص علیہ ^{۱۲} اخذ الہینہ رسوا کرے فی شرح العقائد و شرح الفقہ الاکبر وغیرہما (جیسے کہ شرح عقائد اور شرح فقہ اکبر وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے) اس کی عادت ہے کہ مسائل اعتزال اپنی کتب میں داخل کرتا ہے کما فعل فی مسئلۃ فی الاشریۃ و مسئلۃ فی الذبائح و مسئلۃ فی الحج وغیر ذلک کما بینہ فی الدر المنحار و رد المحتار وغیرہما فی مواضع (جیسے کہ اس نے کتاب الاشریہ پینے و انشہ آور چیزوں کی کتاب) کے ایک مسئلہ ذبائح اور حج کے ایک مسئلہ وغیرہ میں کیا چنانچہ در مختار و رد المحتار وغیرہ میں مناسب مقامات پر اسکی نشاندہی کی گئی ہے) اسکا استاذ الاستاذ زعمشری بھی اسکا خوگر ہے فرق صرف اتنا ہے کہ وہ آپ کچھ بچے مگر نقل میں ثقہ ہے بخلاف زاہدی کہ اسکی نقل پر بھی اعتماد نہیں ان سفہائے حنفیت کا نام بدنام کر کے فروع میں بعض وہ خفی شرارتیں بھر دی جن سے اور بعض مصنفین نے بھی دھوکا کھایا اور شدہ شدہ وہ نقول متعدد کتب میں پھیل گئیں جو آج تک نجدیہ و امثالہم کے نزدیک علق نفیس و غنیمت یار رہے ہیں اس کا بعض بیان فقیر عفر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب "حیات الموات فی بیان سماع الاموات" میں کیا وباللہ التوفیق۔ سادسا وہ بے چارہ خود بھی اس حکایت کو بلفظ عن رشیر غرابت و تمریض ہے نقل کرتا اور آخر میں اسی قول اکثر کی راہ چلتا ہے۔ حیث قال بعد ہامرو قال محمد بن الفضل لا باس بہ ظ ولا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلاۃ الجنائزۃ قال رضی اللہ عنہ لانہ یشبہ الزیادۃ فی صلاۃ الجنائزۃ اھ فافہو (گذشتہ عبارت کے بعد کہا محمد بن فضل کہتے ہیں بعد از جنازہ دعا میں کچھ حرج نہیں ظ اور آدمی نماز جنازہ کے بعد قیام کر کے دعا نہ مانجے مصنف کہتا ہے کہ یہ نماز جنازہ میں زیادتی کے مشابہ ہے غور کیجئے اس عبارت کا کیا مفاد ہے) سابعاً سب جانے دو تو غایت درجہ یہ بھی بعض مشائخ سے ایک حکایت یہی اب ترجیح مطلوب ہوگی کتب فقہ میں فتویٰ جانب جواز ہے

لشف الغطاء میں بعد ذکر عبارت قنیه وغیرہ لکھا فاتحہ ودعا برائے میت پیش از دفن درست است
 و ہمیں است روایت معمولہ کذا فی خلاصۃ الفقہ اتنی (دفن سے پہلے میت کے لئے فاتحہ اور دعا درست
 ہے اسی روایت پر عمل اسی طرح خلاصۃ الفقہ میں ہے) علامہ شامی افادہ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ فتویٰ
 یعنی "ہیں" است روایت معمولہ "قوت و شوکت میں علیہ الفتویٰ وہ یفتی" کے برابر ہے جو اکالفا
 ہوتا ہے۔ ^{یہ روایت معمولہ ہے} فی الدر المنخار لفظ الفتویٰ اکدم لفظ الصحیح والاصح والا شہ غیر

فی رد المحتار فی ظہری ان لفظ علیہ العمل مساو لفظ الفتویٰ ۱۵ (در مختار میں ہے
 کہ لفظ فتویٰ صحیح اصح اشبہ وغیرہ الفاظ سے زیادہ نچتر ہے شامی میں ہے مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ علیہ العمل
 اسی پر عمل ہے) لفظ فتویٰ کے برابر ہے) الحمد للہ کہ حق بہم ^{بہم} وجہ ظاہر و باہر اور ہر شک و وہم زائل
 ہو جائے ہو امید ہے کہ اس فتویٰ میں اول تا آخر جتنے جو اہر زواہر مدیہ انظار اولیٰ الالبصار ہوئے
 سب حصہ خاصہ خامہ فقیر ہوں کہ تحریر کے سوا کہیں نہ ملیں ^{پہلے پہلے نظر ہوئے} ذلك من فضل الله علينا و
 علی الناس ولكن اکثر الناس لا يشكرون والحمد لله رب العالمین

والصلوة والسلام علی اجود الاجودین سیدنا و مولانا محمد والد و صحبہ
 اجمعین (یہ ہم پر اور لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا فضل ہے لیکن اکثر لوگ ناشکرے ہیں تمام تعریفیں
 رب کائنات کیلئے اور صلوة و سلام اکرم المخلوق ہمارے آقا و مولا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم پر اور آپ کی آل اور تمام اصحاب پر) بالجمہ عبارت فقہاء صرف دو صورتوں سے متعلق
 ہیں۔ ایک بعد نماز جنازہ اسی بیات پر بدستور صنیں باندھے وہیں کھڑے دعا کرنا دوسرے
 قبل نماز خواہ بعد نماز دعائے طویل کی خاص غرض سے امر تجہیز کو تعویق میں ڈالنا ظاہر اس صورت میں
 کراہت تحریمی تک ہو سکتی ہے اور صورت اولیٰ میں صرف تنزیہی ابھی مراقبہ سے گذرا کہ ایہا مزیار
 مورت کراہت تنزیہی ہے و بس سبب کا حاصل خلاف اولیٰ یعنی بہتر نہیں یہ کہ ممنوع و ناجائز ہو بعض
 علمائے لکھنؤ نے جو اپنے بعض رسائل میں مکروہ تنزیہی کو گناہ صغیرہ لکھ دیا سخت زلت کبیرہ ہے جس
 کے بطلان پر صد ہا کلمات ائمہ و دلائل شرعیہ ناطق فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس قول کے رد میں

چند مختصر سطور مسمی بہ
 بجملة مكبلية ان المکروہ تنزیہی لیس بمعصیۃ ۱۳۰۴ھ

یہ بات ظاہر کرنیوالے چند جملے کہ مکروہ تنزیہی معصیت نہیں " لکھیں خیر یہ دو صورتیں تھیں جن سے کلمات فقہا بحث ان کے سوا تمام صورتوں میں نہ دعا کی غرض سے تاخیر کریں نہ بعد نماز اس انداز پر ہو بلکہ مثلاً صفیں توڑ کر دُعا کے قلیل یا بوجہ خاص جنازہ میں دیر کجالت میں دُعا کے طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتی نہ کلمات علما میں اس کا انکار بلکہ وہ عام مامور بہ کے تحت داخل اور مستحب شرعی کی فرد ہے باقی کلام فتوائے اولیٰ میں مذکور ہوا وباللہ التوفیق واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم و علمہ حل مجید اتم واحکم۔

الحمد للہ کہ یہ مبارک جواب موضع صواب چار دہم حزب حزب روز جہاں افروز و دشمنیہ کو وقت چاشت شروع اور وقت عشا تمام اور بلحاظ تاریخ بذلے الجواز علی الدعا بعد صلاۃ الجنائز نماز جنازہ کے بعد دعائیں پڑھنے پر الغامات کی بارش، نام ہوا۔

وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَ اَفْضَلُ الصَّلٰوةِ وَ الْكَمَلُ السَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ مُحَمَّدٍ وَ اٰلِهِ وَ صَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی

عفی عنہ بِمُحَمَّدٍ بْنِ الْمُصْطَفَى النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



الحجۃ الفاعلہ و اتیان الارواح بخیر و اقارب اس جہاں سے کوچ کر جائیں تو گاہے انکی رو میں اپنے گھروں میں اگر صدقات و خیرات کا سوال کرتی ہیں نیز ایصال ثواب اور اس کے لیے دن مقرر کرنا جائز و روا ہے و انرا علی حضرت قدس سرہ، بہترین کتابت آفسٹ طباعت عمدہ ٹائٹل ۳۲ صفحات

تحقیق حدیثی پر مشتمل فتویٰ

(از اعلیٰ حضرت قدس سرہ)

مسند از مہدی جامی محد مکان حاجی محمد صدیق جعفر مرسلہ محمد عمر الدین صاحب ۳۰ جمادی الاول ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین و مفتیان شرع مہین کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر
یہ دعا اللہم لا تَحْرِمْنا اَجْرًا وَلَا تَفْتِنَا بَعْدَہَا وَاعْفِرْ لَنَا وَلِہٖ (اے اللہ ہمیں اس کے اجر
سے محروم نہ فرما اور اس کے بعد ہمیں کسی فتنے میں گرفتار نہ فرما ہمیں اور اسے بخش دے) یا
مثلاً اس کے کی جاتی ہے جیسے کہ بیٹے اور اس کے اطراف مانند مالا گاؤں وغیرہ بلاد میں قدیم
الایام سے متعارف و متعامل ہے درست ہے یا نہیں اور بر تقدیر جواز بعض اشخاص جو اس کو حرام
و ممنوع کہتے ہیں ان کا قول صحیح ہے یا نہیں۔ بیڑا تو جروا۔

الجواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ مَجِیْبِ الدَّعَوَاتِ وَافْضَلِ الصَّلَوةِ وَكُلِّ
التَّحِيَّاتِ عَلٰی مِلَازِ الْاَحْيَاءِ وَمَعَاذِ الْاَمْوَاتِ خَالِصِ الْخَيْرِ وَمَحْضِ الْبَرَكَاتِ
فِي الْحَيٰوةِ الْاُولٰی وَالْحَيٰوةِ الْاٰخِرَةِ عَلٰی الْمَمَاتِ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ كَرِہِی
الصِّفَاتِ مَا بَعْدَ مَاضٍ وَقَرَبَاتِ اٰمِیْن۔

فصل اولے۔ اموات مسلمین کیلئے دعا قطعاً محبوب و شرعاً مندوب جس کی ندب ترغیب
مطلق پر آیات و احادیث بلا توقیت و تخصیص ناطق تو بلا شبہ ہر وقت اس پر حکم جواز صادق جب تک
کسی خاص وقت ممانعت شرع مطہر سے ثابت ہو۔ مطلق شرعی کو از پیش خویش موقت اور مرسل کو
مقید کرنا تشریح من عند النفس ہے اور نماز ہر چند اعظم و اجل طرق ہے مگر اس پر
اقتصار کا حکم نہ اس کے اغنا پر بسندم۔ بلکہ شرع مبارک وقتاً فوقتاً بکثرت

اور بار بار تعرض نفحاتِ رحمت کا حکم فرماتی ہے کیا معلوم کس وقت کی دعا قبول ہو جائے صحیح
 حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لیکن اکثر من الدعاء آدمی کو
 چاہیے کہ دعا کی کثرت کرے، اخرجہ الترمذی والحاکم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ وقال صحیح واقرؤہ (اس حدیث کو ترمذی اور حاکم نے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ ذکر کیا اور کہا کہ صحیح ہے مستدرک صحیح ابن حبان میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور اقدس
 صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ فرماتے ہیں لا تعجزوا فی الدعاء فانہ لن یهلك مع
 الدعاء احد وعا میں کسل و خمی نہ کرو کہ دعا کے ساتھ کوئی ہلاک نہ ہوگا قال فی الحرز المعنی
 لا تقصروا ولا تکسلوا فی تحصیل الدعاء (حرز میں کہا معنی یہ ہے کہ تم دعا مانگنے میں
 کمی اور سستی نہ کرو، مسند ابی یعلیٰ میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں - تدعون اللہ تعالیٰ فی لیلکم ونهارکم فان الدعاء
 سلاح المؤمن دن رات اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے رہو کہ دعا مسلمان کا ہتھیار ہے۔ طبرانی،
 کتاب الدعاء ابن عدی کامل امام ترمذی نو اور بیہقی شعب الایمان میں بعد ابوالشیخ وقضائی
 ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فرماتے ہیں - ان اللہ یحب الملحّین فی الدعاء بے شک اللہ تعالیٰ بکثرت و بار
 بار دعا کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے طبرانی معجم کبیر میں محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور
 پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں - ان لربکم فی ایام دھرم نفحات
 فتعرضوا لہا لعل ان یتصیبکم نفحة منها فلا تشقون بعدھا ابداً یعنی تمہارے
 رب کیلئے زمانے کے دنوں میں کچھ عطا میں، رحمتیں، تجلیاں ہیں تو ان کی تلاش رکھو (یعنی کھڑے بیٹھے
 لیٹے ہر وقت دعا مانگتے رہو تمہیں کیا معلوم کس وقت رحمتِ الہی کے حشرانے کھولے جائیں، شاید ان
 میں سے کوئی تجلی تمہیں بھی پہنچ جائے کہ پھر بھی بدبختی نہ آئے۔

قال العلامة المناوی فی التیسیر فتعرضوا لہا بتطہیر القلب وتزکیۃ
 من الاکدار والاخلاق الذمیمۃ والطلب منہ تعالیٰ فی کل وقت قیاماً
 وقعوداً وعلی الجنب ووقت التصرف فی اشغال الدنیا فان العبد لا یدری

فی ای وقت یکون فتح خزائن المنی (علامہ مناوی تیسیر میں فرماتے ہیں تم دل کو دنیا کی میل کھیل اور برے اخلاق سے پاک صاف کر کے رحمت کے جھونکوں کی تلاش کرو اللہ تعالیٰ سے ہر وقت کھڑے بیٹھے لیٹے اور امور دنیا میں مصروفیت کے وقت رحمت طلب کرو نہ معلوم کس وقت رحمت کے خزانوں کے دروازے کھول دیئے جائیں) سراج المنیر میں اس کے مثل ذکر کر کے فرمایا قال حدیث حسن جب دعا کی نسبت صاف حکم ہے کہ اس میں کسل نہ کرو بکثرت مانگو رات دن مانگو ہر حال مانگو تو ایک بار کی دعا پر اقتصار کیونکر مطلوب شرع ہو سکتا ہے لاجرم حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قبل نماز و بعد نماز دونوں وقت میت کے لئے دعا فرمانا اور مسلمانوں کو دعا کا حکم دینا ثابت ہے۔

مسلم عن امر سلمة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حضر تم المريض او الميت فقولوا خيراً فان الملكة يؤمنون ما تقولون وهو عنهما رضى الله تعالى عنها قالت دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابى سلمة وقد شق بصره فاغمضه (الے ان قالت ثم قال اللهم اغفر لابی سلمة وارفع درجته في المهديين والخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه) ابوداؤد والحاكم وصححه عن امير المؤمنين عثمان رضى الله تعالى عنه قال كان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف علیہ وقال استغفروا لاخیکم وسئالہ التثیت انه الآن یسأل احمد عن ابی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نفی التجاشی لاصحابہ ثم قال استغفروا له ثم خرج باصحابہ الی المصلی ثم قام فصلی بهم کما یصلی علی الجنارۃ ابن ماجہ والبیہقی فی سننہ عن سعید بن المسیب قال حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی جنازۃ فلما وضعہما فی اللحد قال بسم اللہ وفی سبیل اللہ وعنی ملتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلما اخذتہ تسویۃ اللبن علی اللحد قال اللہم اجرہا من الشیطان وعذاب القبر اللہم

جاف الارض عن جنبیہا وصعد روحہا ولقہا منک رضوانا قلت یا ابن عمر اشیئ سمعہ
من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او مقلتہ برأیک قال انی اذ القادر علی القول
عن شیئ سمعہ من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وھذا روایۃ ابن ماجہ
وفی اخری فلما اخذ فی تسویۃ اللحد قال اللھم اجرھا من الشیطان وعذاب القبر
فلما سوی الدفن علیہا قام بجانب القبر ثم قال اللھم جاف الارض عن جنبیہا
وصعد روحہا وتلقہا منک رضوانا ثم قال سمعہ من رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم امام مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے منہر مایا جب تم بیمار یا میت کے پاس آؤ تو بہت ساریات دعائے خیر یا
اس کے علاوہ کلمات خیر کہو۔ کیونکہ فرشتے تمہاری باتوں پر آمین کہتے ہیں۔ امام مسلم نے حضرت
ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو سلمہ کی وفات
کے بعد ان کے پاس تشریف لائے ان کی آنکھیں کھلی تھیں آپ نے انہیں بند کر دیا دیہان تک کہ ام
سلمہ نے منہر مایا کہ پھر آپ نے کہا اے اللہ ابو سلمہ کو بخش دے اس کے درجے ہدایت یافتہ
لوگوں میں بلند فرما اور اس کو خیر اس کے باقی رہنے والوں میں رکھ اے رب کائنات ہمارے اور
اس کی مغفرت فرما اور اس کی قبر کو منسراج اور منور فرما۔ ابو داؤد اور حاکم نے ام المومنین
حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اور اسے صحیح قرار دیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم جب میت کو دفن کر کے فارغ ہوتے تو ٹھہر جاتے اور منہر مایا اپنے بھائی کے
لئے دعائے مغفرت کرو اور اس کیلئے ثابت قدمی کا سوال کرو اس سے اب سوال ہونے
والا ہے۔ امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کو حضرت نجاشی کی وفات کی اطلاع دی پھر منہر مایا اس
کیلئے مغفرت کی دعا کرو پھر صحابہ سمیت جنازہ گاہ تشریف لے گئے اور اسی طرح کھڑے ہو کر
صحابہ کو نماز پڑھائی جیسے نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے ابن ماجہ اور بیہقی نے سنن میں حضرت
سعید بن مسیب سے روایت کی وہ منہر مایا ہے کہ ایک جنازہ کے سلسلہ میں ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے جب میت کو قبر میں لگا تو کہیں ہم اے

خدا کا نام لے کر اسکے پُرو کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت پر رکھتے ہیں جب
 احد پہنچی اینٹوں کی چٹائی شروع کی تو کہا اے اللہ اے شیطان اور عذاب قبر سے بچا اے اللہ
 اس کے دونوں طرف سے زمین کو وسیع فرما اور اس کی روح کو اعلیٰ علیین میں پہنچا اور اسے
 اپنی رضا عطا فرما (سید بن مسیب فرماتے ہیں) میں نے کہا اے ابن عمر کیا ایسی شے ہے جسے آپ نے
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا یا آپ نے اپنے طور پر یہ سب کچھ کہا آپ نے فرمایا میں ایسی
 بات بتا سکتا ہوں جسے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا یہ ابن ماجہ کی ایک روایت
 ہے دوسری روایت میں ہے کہ جب ابن عمر احد درست کرنے لگے تو کہا اے اللہ اے شیطان
 اور عذاب قبر سے بچا جب کچی اینٹوں کی چٹائی کر دی تو قبر کی ایک طرف کھڑے ہو گئے اور کہا۔
 اے اللہ زمین کو اس کے ہر دو پہلو سے ذات فرما اور اس کی روح علیین میں پہنچا اور اسے اپنی
 رضا عطا فرما پھر فرمایا میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے)

احادیث اس بارہ میں حدیث ہر ت و استفاضہ پر ہیں۔ انہیں میں سے حدیث عبد اللہ
 بن ابی بکر و عامر بن عمر بن قتادہ مروی مناری و اقدی ہے کہ جواب میں مذکور ہوئی۔

یعنی جواب مجیب اول کہ بغرض تصدیق از مجیب آمدہ بود عبارتش ازین مقام اینست (یعنی پہلے مجیب کا
 جواب کہ مجیب سے بغرض تصدیق آیا تھا اس کے اس مقام کی عبارت یہ ہے) اگر اس پر بھی سلی نہ ہو تو زیادہ
 صریح لیجئے کبیری ترح منیر بن عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے۔ قال اتقی الناس بموتہ جلوس رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی المنبر و کشف مابینہ و بین الشام فهو یظن الی معام کہو فقال علیہ السلام
 اخذ الراية زید بن حارثة فمضى حتى استشهد و صلی علیہ و دعاه و قال استغفر والہ دخل الجنة
 و هو یسعی ثم اخذ جعفر بن ابی طالب فمضى حتى استشهد و صلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم و دعاه قال استغفر والہ دخل الجنة و هو یطیر فیہا بجناحین حیث شاء (کہ صحابہ کرام
 مقام موتہ میں مصروف پیکار تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر چلے آفرود ہوئے آپ کے اور شام
 کے درمیانی جہا بات اٹھ گئے آپ میدان جنگ کو ملاحظہ فرما رہے تھے حتی کہ آپ نے فرمایا اب زید بن حارثہ
 نے جھنڈا اٹھایا ہے وہ آگے بڑھے اور شہید ہو گئے آپ نے ان پر نماز پڑھی اور دعا کی اور فرمایا ان کے لئے دعا
 مغفرت کرو وہ جنت میں داخل ہو کر چل پھر رہے ہیں پھر جعفر بن ابی طالب نے جھنڈا اٹھا دیا وہ آگے بڑھے اور

اقول وهو ان كان مرسل بطريقته فالمرسل حجة عندنا وعند

الجمهور والثابت عندنا توثيق الواثقي كما اذا دعه المحقق حيث اطلق في
الفتح ثمر الاصل في الالفاظ الشرعية حملها على معانيها الشرعية فالصلوة
غير الدعاء ثمر التأسيس خير من التاكيد فالدعاء غير الصلوة (میں کہتا ہوں یہ
اگرچہ ان کے طریقے سے مرسل ہے (لیکن کچھ حرج نہیں) کیونکہ مرسل احکامات اور اکثر کے
نزدیک دلیل ہے پھر (یہ بھی پیش نظر رہے کہ) ہمارے نزدیک امام واثقی معتبر ہیں جیسے
ابن ہمام نے فتح القدیر میں بیان کیا اور (یہ بھی ملحوظ رہے) کہ شریعت میں مستعمل الفاظ کو شرعی
معنوں پر محمول کرنا چاہیے لہذا صلوٰۃ سے نماز جنازہ مراد ہوگی نہ کہ دعا یہ بھی تو دیکھئے کہ دوسرے
لفظ سے پہلے لفظ کا معنی مراد لینے کی بجائے نیا معنی مراد لینا بہتر ہے پھر بھی دعا اور صلوٰۃ الگ
الگ چیزیں ہوں گی پھر جب دعا مستحب اور مطلقاً مستحب اور اکثر مستحب اور قبل نماز و بعد نماز ہر طرح
مستحب تو بعد نماز متصل اس سے کون مانع بلکہ یہ وقت تو خاص منظر نفحات ربانیہ ہے کہ عمل
صالح خصوصاً فریضہ خصوصاً نماز حالت رحمت و رحمت الہی سبب اجابت ولہذا ادعائے پہلے تعلیم
عمل صالح مطلوب ہوئی محافل السنن (جیسے کہ کتب حدیث میں ہے)

قال القاری وتقدیم عمل صالح ای قبل الدعاء لیکون سبباً لقبولہ كما فی حدیث

بقیہ صفحہ ۲۵ آگے: شہید ہو گئے آپ نے ان پر نماز جنازہ پڑھی اور ان کے لئے دعا کی اور فرمایا ان کے لئے
مغفرت کی دعا کرو وہ جنت میں داخل ہو گئے اور پردوں سے اڑ کر جہاں چاہتے ہیں چلے جاتے ہیں۔

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ہے اور صحابہ کرام کو بھی

آپ نے امر فرمایا ہے پس صورت مسور کے جواز میں کیا کلام رہا انتہی ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَاخْلُصُوا الدُّعَاءَ جَبْتُم مِيتَ

پر نماز پڑھو تو اس کے لئے خلوص سے دعا کرو رواہ ابو داؤد وابن ماجہ۔ فَاخْلُصُوا جَزْلًا اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلٰی اور جزا شرط

سے مؤخر ہی ہوتی ہے نیز فَاخْلُصُوا کی فاء بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ دعا بعد از نماز ہے کیونکہ فاء کا معنی یہ ہے کہ مؤخر

فاء واقع میں ماقبل سے مؤخر بلا تراخی ہے محافل السنن کتب اصول الفقہ ولا یلتفت الی ما یقال ان معناه اذا اردتم الصلوٰۃ علی المیت مما

فی قولہ اذا قمتم الی الصلوٰۃ منہا اردتم القيام الی الصلوٰۃ فان الالفاظ لا بد ان یكون محمول علی معانیہا مالم یصرح علی صارت ولم یوجدہ)

ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی صلاة التوبة علی ماسیاتی فی اصل الكتاب ورواه الاربعة
وابن حبان وملا علی قاری فرماتے ہیں کہ دعا سے پہلے کوئی نیک کام کر لینا چاہیئے تاکہ دعا
کی قبولیت کا ذریعہ بنے جیسے کہ نماز توبہ کے متعلق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
میں ہے جیسے کہ عنقریب اصل کتاب میں آئیگا اس حدیث کو ترمذی ابن ماجہ ابوداؤد نسائی اور
ابن حبان نے روایت کیا۔ ولہذا ختم قرآن و اتمام صوم و نماز پنجگانہ بلکہ ہر نماز مفروض بلکہ ہر فرض
کے بعد دعا کی ترغیب احادیث میں آئی ہے جن میں نماز جنازہ بھی قطعاً داخل۔

الترمذی وحسنہ والنسائی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت یا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ای الدعاء اسمع قال جوف الليل الاخير ودي الصلوات
المكتوبات قال القاری التقييد بها لكونها افضل الحالات فهي اتمی لاجابة الدعاء
او البيهقي والخطيب والبرنعيم وابن عساكر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع كل ختم دعوة مستجابة احمد والترمذی
وحسنہ وابن ماجہ وخریجة وابن حبان فی صیحاتهم والبخاری عن ابی ہریرة رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلثة لات ردی عنہم اللہ ثم
حين افطر الحديث۔ الطبرانی فی الكبير عن العراب بن سامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی صلاة فريضة فله دعوة مستجابة ومن
ختم القرآن فله دعوة مستجابة الديلمي فی مسند الفردوس عن امير المؤمنين
عليه السلام اللہ تعالیٰ وجه من ادى فريضة فله عند اللہ دعوة مستجابة وفي الباب
احاديث اخرا وردنا بعضها فی رسالتنا سرور السعيد سنۃ ۱۳۰۳ھ فی حل الدعاء بعد
صلاة العيد امام ترمذی نے آئندہ حدیث کو روایت کیا اور اسے حسن کہا امام نسائی نے ابو امامہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کو کسی دعا زیادہ
مقبول ہوتی ہے آپ نے فرمایا رات کے آخری حصے میں اور فرضی نمازوں کے بعد ملا علی قاری
نے فرمایا فرضی نمازوں کے قید اس لئے لگائی کہ نمازیں نسبت دیگر حالتوں کے بہترین حالت میں
اس لئے ان کے بعد دعاؤں کی قبولیت کی امید زیادہ ہو جاتی ہے پیچھے خطیب۔ البرنعيم اور ابن

عسا کرنے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ختم
کے ساتھ دُعا قبول ہوتی ہے۔ امام احمد و ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ابن ماجہ۔ ابن خزیمہ
ابن حبان نے اپنی صحاح میں اور بزار نے البؤہریۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمیوں کی دُعا رد نہیں کی جاتی ان میں سے ایک روزے دار
ہے جبکہ افطار کرے (المحدث) طبرانی نے کبیر میں عریاض ابن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی آپ نے فرمایا جس نے قرآن مجید ختم کیا،
اس کی دُعا قبول ہوتی ہے۔ دیلمی نے مسند الفردوس میں امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
روایت کی کہ جس نے مسند رضیہ ادا کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی دُعا قبول ہوتی ہے اس
سلسلہ میں اور بھی بہت سی حدیثیں ہیں جن میں سے کچھ ہم نے اپنے رسالے "سرور السعید
(نماز عید کے بعد دُعا کے جائز ہونے میں خوش بخت کی مسرت) میں ذکر کی ہیں۔

خود رب العزت عز وجل ارشاد فرماتا ہے:- فَإِذَا افْرَغْتَ فَأَنْصَبْ ۖ وَ إِلَىٰ
رَبِّكَ فَارْغَبْ جب نماز سے فارغ ہو تو دُعا میں مشقت کر اور اپنے رب کی طرف زاری و
تضرع کے ساتھ راغب ہو۔ جلالین میں ہے:- فَإِذَا افْرَغْتَ مِنَ الصَّلَاةِ فَأَنْصَبِ الْعَبْدَ
فِي الدُّعَاءِ إِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ تضرع (اس سے قبل متصل ترجمہ آچکا ہے)

باجملہ دُعا کے مذکور کے جواز میں شک نہیں ہاں دفع احتمال زیادة کو نقص صفوف

کر لیں اسی قدر کافی ہے کہ اس کے بعد احتمال زیادت کا اصلاً محل نہیں ہے جس طرح بعد ختم نماز ظہر و
مغرب و عشاء ادا کئے سنن کے لئے مقتدیوں کو کمر صفوف مسنون کہ اس کے بعد کسی آنے والے کو بقائے
جماعت کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ علامہ محمد ابن امیر الحاج حلبی علیہ میں فرماتے ہیں لفظ البدائم ادا

المقندون فبعض مشائخنا قالوا لا يخرج في ترك الانتقال لا لعدم الاشتباه على
الداخل عند معانیت و نواغ مکان الامام عند و روی عن محمد انه قال يستحب
للقوم ايضا ان ينقضوا الصفوف ويتفرقوا ليزول الاشتباه على الداخل المعاین،
للكل في الصلوة البعید عن الامام ولما روينا من حدیث، ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه هذا وفي الخیرۃ انه روی عن محمد و مشی علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ في المحيط ناصحاً انه

سنت اہدایہ لفظ بدائع کے ہیں لعین مشائخ نے کہا کہ مقتدی اگر اپنی جگہ سے دوسری جگہ نہ جائیں تو بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ آنے والا جب دیکھے کہ امام کی جگہ خالی ہے تو اسے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جماعت ہر رہی ہے امام محمد سے روایت ہے کہ قوم کے لئے بھی صفوں کو توڑ کر متفرق ہو جانا بہتر ہے تاکہ جو شخص مسجد میں آئے اور امام سے دور ہوا سے سب لوگوں کو نماز میں مشغول دیکھ کر جماعت کا شبہ پیدا نہ ہو اور اس کی وجہ وہ حدیث بھی ہے جو ہم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ذخیرہ میں ہے کہ یہی امام محمد سے مروی ہے اور یہی امام رضی الدین کا محیط میں مختار ہے انہوں نے نص کی ہے کہ یہ سنت ہے۔

نثر اقول:۔ یہ بھی لازم کہ صرف اس دعا کی غرض سے جنازہ اٹھانے کو تعویذ و دوزنگ میں نہ ڈالیں کہ یہاں شرعاً تعجیل مامور ہے اور دعا کچھ تعویذ پر موقوف نہیں۔ اتنے کلمات:۔ اَللّٰهُمَّ لَا تُخَرِّمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تُفَتِّنَا بَعْدَهُ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ بَلکہ اس کے زائد جنازہ اٹھاتے اٹھاتے کہہ سکتے ہیں کمالیخے امام ابن حلاج مغل میں فرماتے ہیں:۔

ان بعض من یعتنون بالموتی یتروکونه بعد ان یصلی علیہ فی المسجد ویقفون عندہ ویطولون فی الدعاء وبعضهم یفعل ما هو اکثر من ذلک وهو تکبیر الموتی ذنین اذ ذاک علی ما تقدم من زعقاتهم ویطولون فی ذلک والسنة التعجیل بالمیت الی وقتہ ومواراتہ وفعلہم یضد ذلک فلیحذر من هذا والله المستعان۔

(بعض لوگ جو مردوں کا بہت اہتمام کرتے ہیں جنازہ گاہ میں میت پر نماز پڑھ کر اسے ویسے ہی چھوڑ دیتے ہیں اور اس کے پاس ٹھہر جاتے ہیں اور لمبی دُعا مانگتے ہیں بعض تو اس پر بھی اضافہ کر دیتے ہیں مثلاً اس وقت مؤذن تکبیریں کہتے ہیں جیسے کہ ان کے شور و شغب کا کچھ حصہ اس سے پہلے گزر گیا اور وہ اس محلے میں دیر کر دیتے ہیں حالانکہ مسنون یہ ہے کہ میت کو جلد اس کے مقام تک پہنچا کر اسے دفن کر دیا جائے اور لوگوں کا طریقہ جنازہ کے بعد دیر کرنا، اس کے خلاف ہے لہذا اس سے بچنا چاہیئے) دیکھو ان امام نے بالکل انکارِ حوادث میں مبالغہ شدیدہ رکھتے ہیں یہاں تک کہ بعض جگہ حد سے تجاوز واقع ہو گیا کما نص علیہ الامام المحقق جلال الملة والدين السيوطی جیسے کہ امام محقق جلال الدین سیوطی نے

دعا کو میل کر لیں

تصریح فرمائی بعد نماز جنازہ میت کے لئے نفس و دعا پر انکار نہ فرمایا بلکہ تطویل دعا کی ممانعت فرمائی کہ منافی تعبیر ہے بعض فتاویٰ میں واقع ہے "لا یقوم داعیاً یا" لا یقوم للدعاء بعد الجنائزۃ "قائم ہو کر دعا نہ مانگے یا یوں کہا گیا کہ جنازہ کے بعد دعا کے لئے قائم نہ ہوں بعض علمائے اسے منع قیام معنی انتصاب پر محمول کر کے بیٹھ کر دعا کو اس ممانعت میں داخل نہ ہونے کا استظهار کیا مکنقل عن بعضهم بہانصہ (جیسے کہ بعض علماء نے منقول ہے انکی عبارت یہ ہے) چوں منع در کتب بلفظ قیام واقع شدہ شید کہ درال ساعت اشارت باشد بآن کہ اگر شستہ دعا کند جائز باشد (چونکہ کتب میں کھڑا ہو کر دعا مانگنے کی ممانعت ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ بیٹھ کر دعا کی جائے تو جائز ہے یہ قول بھی مخالفین کے لئے مفید نہیں) بلکہ کراہت اس قدر سے بھی اطلاق منع مانعین میں خصل واقع وانا اقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی سے توفیق ہے) قیام ان کلمات علماء میں معنی توفیق و درنگ ہے کہ اس معنی میں بھی اس کا استعمال شائع۔

قال تعالیٰ حسنت مستقرا ومقاماً ای موضع قرار لا محل انتصاب اذ لا محل له وكذا قوله تعالیٰ احاکم عن الکفار یا اهل یثرب لا مقام لکم وقال تعالیٰ یتیمون الصلوة ای یواطون علیہ ومنہ اسمائہ تدافع القیوم القیام والقیوم الدائم القیام بتدبیر الخلق ومنہ حدیث فی معجزاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یکلہ لا کلتم منه ولا قام لکم ای دام وثبت وحریفہ ومنہ حدیث ستہ قائمۃ ای دائمة مستمرة وفي دعا والاذان والصلوة القائمۃ ای الدائمۃ التي لا یعتبر بها نسیم حدیث حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لا احذر الا قائمہ ای لا اموت الا ثابتاً علی الرسول قالہ المجد فی القاموس وقال قائم الماء جمہد والدابة وقفت واقام بالمكان دام والشیء ادامہ ومآلہ قیام اذ الامر یدم علی شیء اه وقال فی مجمع بحار الانوار روح قوصوالی سید کمر فید استجاب القیام عند دخول الافندل وهو غیر القیام المنتہی لان ذالک بمعنی الوقوف وهذا بمعنی النهوض (لطیفی تشرح المشکوۃ) لیس ہو من القیام المنتہی عند انما هو

فَمِنْ يَقُومُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ بَالِسٍ وَيَمْشِلُونَ قِيَامًا طَوِيلًا جُلُوسًا ه (ارشاد باری تعالیٰ ہے
 "حسنت مستقر اذ مقاماً" اس کا معنی یہ نہیں کہ جنت کھڑے ہونے کی جگہ ہے کیونکہ یہ مناسب مقام نہیں
 بلکہ مراد یہ ہے کہ جنت ٹھہرنے کی بہترین جگہ ہے اسی طرح کافروں سے حکایت کرتے ہوئے ارشاد باری
 تعالیٰ ہے اے ہاں شرب لا مقام لکم تمہارے ٹھہرنے کی کوئی جگہ نہیں اور فرمایا یَقُومُونَ الصَّلَاةَ یعنی
 نماز ہمیشہ پڑھتے ہیں اسی سے اللہ تعالیٰ کے اسماء قیوم قیام اور تیمم ہیں یعنی ہمیشہ رہنے والا اور
 ہمیشہ مخلوق کا انتظام فرمانے والا اسی معنی سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات میں حدیث
 ہے کہ اگر توجو کی پیمائش نہ کرتا تو تم اس سے کھاتے و تقام لکم" اور وہ تمہارے پاس ہمیشہ ہوتے
 اور ختم نہ ہوتے (رواہ مسلم) اسی معنی سے یہ حدیث ہے "ستۃ قائمۃ" یعنی چھ ہمیشہ رہنے والی چیزیں
 دُعَاءُ اِذَانٍ میں ہے۔ "وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ" یعنی ہمیشہ رہنے والی نماز جس پر نسخ وارد نہیں ہوگا
 حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 بیعت کی کہ "ان لا اخر الا قائماً" یعنی میں اس دنیا سے کوچ کرنے تک اسلام پر ہی قائم و دائم
 رہوں گا یہ معنی مجد الدین فیروز آبادی نے قاموس میں بیان کیا انہوں نے کہا "قام الماء" پانی منجمد ہو گیا
 قائم الدائم "چار پایہ ٹھہر گیا۔" اقام بالمكان "مکان میں ٹھہرا" اقام بالشیء "فلاں چیز کو ہمیشہ رکھا
 قائم قیام" اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی امر پر قائم و دائم نہ رہے مجمع بجا رالانوار میں
 ہے حدیث شریف "قوموا الی سیدکم" سے کسی فضیلت والے کے آنے پر کھڑے ہونے کا استحباب
 معلوم ہوتا ہے اور یہ وہ قیام نہیں جس سے منع کیا گیا ہے وہ قیام کھڑے رہنے کے معنی میں ہے
 اور یہ قیام اٹھنے کے معنی میں ہے طیبی شارح مشکوٰۃ شریف نے فرمایا کہ کسی کے آنے پر کھڑے
 ہونے سے ممانعت نہیں ممنوع یہ ہے کہ جب تک کوئی بیٹھا رہے دوسرا آدمی اس کے سامنے
 دست بستہ کھڑا رہے)

یعنی طویل دعا کی خاطر دیر کرنے سے ممانعت ہے ۱۲

پس عبارات اسی منع تطویل دعا کی طرف راجع ہیں جس کے باعث امر تجہیز تعویق میں
 پڑے ورنہ اگر کلمات سیرہ کہے جائیں جیسا کہ سوال میں مذکور یا منور جنازہ لے چلنے میں کسی اور
 ضرورت سے دیر ہو اور ایسی حالت میں دعائے طویل کرتے رہیں تو برگزیر منع داخل نہیں کہ
 صورت اولیٰ میں تاخیر ہی نہیں اور ثانیہ میں تاخیر بوجہ آخر ہے نہ بغرض دعا ولہذا فقہاء کرام نے
 مختصر دعا مانگی ہیں ۱۲

لایقوم للدعاء فرمایا لا یدعوا قائماً یا لا یدعوا لبدھا اصلاً در یہ نہیں فرمایا کہ کھڑے ہو کر
دعا مانگ ہے یا جنازہ کے بعد بالکل دعا نہ کرے (یعنی نہ کرے) لا تجرم حدیث صحیح سے ثابت کہ صحابہ کرام رضی اللہ
عنہم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ مبارک کے گرد ہجوم کیا اور چار
طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے اور امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے دعائیں
کرتے رہے یہاں تک کہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم بھی اس مجمع میں
شامل اور امیر المؤمنین شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے دعاؤں میں شریک ہوئے صحیح بخاری
صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی واللفظ لمسلم وضع عمر بن
الخطاب علی سریرہ فتکفہ الناس یدعون ویثنون ویصلون علیہ قبل ان یرفع
وانا فیہم قال فلم یرعنی الا برجل قد اخذ بمنکبی من ورائی فالتفت الیہ فاذا
هو علی فترحم علی عمر و قال ما خلفت احدا احب الی ان اتی اللہ بمثل عملہ
منک وایو اللہ ان کنت لا ظن ان یجعلک اللہ مع صاحبیک و فی روایت للبخاری
قال انی لواقف فی قوم یدعون اللہ لعمر بن الخطاب وقد وضع علی سریرہ اذا
من خلفی قد وضع سریرہ علی منکب یقول یرحمک اللہ ان کنت لا رجوان یجعلک اللہ
مع صاحبیک (المحدث) یعنی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ رکھا تھا
لوگ چار طرف سے احاطہ کئے ہوئے ان کے لئے دعا و صلوة و ثناء میں مشغول تھے میں بھی
اونہیں دعا کرنے والوں میں کھڑا تھا ناگاہ ایک شخص نے پیچھے سے آکر میرے شانے پر کہنی رکھی
میں نے پلٹ کر دیکھا تو علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تھے جنازہ شریف کی طرف مخاطب ہو کر بولے
اللہ آپ پر رحم فرمائے آپ نے اپنے بعد کوئی ایسا نہ چھوڑا جو مجھے آپ سے زیادہ پیارا
ہو کہ میں اس کے سے عمل کر کے اللہ تعالیٰ سے ملوں اور خدا کی قسم مجھے امید واثق تھی کہ
اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کے دونوں صاحبوں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امیر المؤمنین
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رفاقت نصیب فرمائے گا۔ المحدث۔ تھرا قول ہر شخص اپنے
نفس میں دعا کرے دوسروں سے تاکید و تقاضا میں مصروفی و اشتغال یا نہ کرنے والوں سے
نزاع و جدال کا وہ محل نہیں کہ وہ وقت اعتبار و تفکر و اتعاظ و تدبیر کا ہے نہ غافلانہ رفع اصوات
مجلد ۱۲

و بحث و مناظرت کا وقد وردت فی ذلک آثار کثیرة عن الصحابة الکرام والتابعین الا^{علام}
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم وصرحت بہ العلماء الحنفیة والمالکیة والشافعیة وغیرہم
 قد ست اسرارہم داس بار سے میں صحابہ کرام اور اہل علم تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 سے بکثرت روایات وارد ہیں حنفی مالکی شافعی وغیرہ علماء قدس سرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔
 امید کرتا ہوں کہ یہ وہ قول فیصل و حکم عدل ہو جسے ہر ذی انصاف پسند کرے وباللہ التوفیق رہا منطقتہ
 فساد اعتقاد کہ ایسے مواضع میں اکثر دستاویز مانعین ہوتا ہے اور اسے جہلاً خواہ تجاہلاً موجب منع و
 تحریم نفس فعل و بجائے ترک مواظبت ولو من البعض المقدی بہم مواظبت ترک مطلق کے وجوب
 پر دلیل ٹھہراتے ہیں۔ عند التحقیق یہ صرف ان کی تلمیح سمجھتی ہے حتیٰ یہ ہے کہ جہاں ایسا ہو تو صرف ترک
 احیاناً اس کے ازالہ میں کافی محانس علیہ العمار فی غیر ما کتاب (جیسے کہ علمائے بہت سی کتب
 میں تصریح فرمائی ہے) اور وہ بھی عموماً ضروری نہیں صرف علمائے مشار الیہم بالبنان
 (مشہور و معروف علماء) کی جانب سے کفایت کرتا ہے کہ انہیں کے افعال پر نظر ہوتی ہے اور
 وہی باعث ہدایت عوام (ہوتے ہیں)

وَاللّٰهُ الْمُهَادِي اِلَى سُبُل السَّلَامِ وَالصَّلٰوةِ وَالسَّلَامُ اِلَى يَوْمِ
 الْقِيَامِ عَلٰى حَبِيبِهِ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ الْكَرَامِ وَعَلَيْنَا بِهٖم
 يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُم

کتاب

عبد المذنب احمد رضا البریلوی محقق عندہ محمد بن النبی الاُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمدی سنی حنفی و درے ۱۳۰۱
 عبد المصطفیٰ احمد رضا خاں

معنی مانعین اس بنا پر کہ لوگ اس دعا کو ضروری سمجھنے لگ جائیں گے بجائے اس کے کہ یہ کہتے کہ دعا ہمیشہ نہیں مانگی جانیے
 یہ علمائے کرام کو بعض اوقات اسے ترک کر دینا چاہیے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ بالکل دعا نہیں کرنی چاہیے ۱۲

غَايَةُ الْاِحْتِيَاظِ جَوَازِ حِيلَةٍ الْاِسْتِقَاطِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ان دنوں کچھ لوگ حیلہ استقاط کے بارے میں طرح طرح کی چیمگوئیاں کر رہے ہیں اور عوام کو صحیح راستے سے ہٹانے کی جدوجہد میں مصروف ہیں اس لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کو آشکارا کر دیا جائے تاکہ منصف اور حق پرست حضرات کے لئے راہ عمل واضح ہو جائے۔

حیلہ استقاط کا مفہوم | لفظ حیلہ کا معنی اشتغال میں تصرف کی قدرت۔ و انائی اور عمدگی و فکر ہے منہج میں ہے الحیلۃ ج حیل۔ القدرۃ علی التصرف فی الاشتغال الخذق وجودة النظر۔ شرعی طور پر اس جائز طریقے کو کہتے ہیں جس سے ضرورت شرعیہ کو پورا کیا جاسکے یہاں دوسرے لغوی معنی کی مناسبت ملحوظ ہے "استقاط" کا معنی گرا دینا اور فقہاء کے نزدیک میت کے ذمہ رہے ہوئے احکام شرعیہ کو گرا دینا ہے۔ تاکہ مردہ اپنی زندگی میں جن احکام شرعیہ کو غلطی سے یا بھول کر ادا نہ کر سکا اور اب ادا کرنے پر بالکل قدرت نہیں رکھتا اس کے لئے ایسا طریقہ اختیار کیا جائے جس کی وجہ سے ان احکام کے بارے میں اس کی خدایاں ہو جائے اور وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے بچ جائے جسے پاس قربت و انوث ہوگا وہ لازماً ایسے طریقے کو اپنائے گا جس سے مردہ کی گلو خدایاں ہو سکے اور جو شخص اپنے اہل قربت کی خیر خواہی کا احساس نہیں رکھتا اسے مجبور نہیں کیا جائیگا۔

حیلہ استقاط کا طریقہ | میت کی عمر کا اندازہ لگا کر مرد کی عمر سے بارہ سال اور عورت کی عمر سے نو سال (نا بالغ رہنے کی کم از کم مدت) کم کر دیے جائیں

بقیہ عمر میں اندازہ لگایا جائے کہ ایسے کتنے فرائض ہیں جنہیں وہ ادا کر سکا اور نہ قضا۔ اس کے بعد ہر نماز کے لئے صدقہ فطر کی مقدار بطور فدیہ خیرات کر دی جائے صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع

۵۰ روپے اور ایک اٹھنی کا وزن، گندم یا ایک صاع (۳۵ روپے کا وزن) جو ہے (بہا شریعت
 جار الحق) یا دوسرے کہ پانچ نمازوں کے ساتھ وتر جو بھی شمار کیا جائیگا۔ اس حساب سے ایک دن کی
 وتر سمیت چھ نمازوں کا فدیہ تقریباً بارہ سیر اور ایک ماہ (۳۰ دن) کا نو من اور شمسی سال کا ایک سو
 آٹھ من ہوگا۔ قابل غور امر یہ ہے کہ اگر مرنے والے کے فدیہ پر کئی سال کی نمازیں جمع ہوں تو اس کے لئے
 کتنی گندم دینی پڑے گی اس دورِ فتنہ و فساد میں لاکھوں میں سے کوئی ایک اللہ کا بندہ ہوگا جو
 اتنی بڑی مقدار مرنے والے کے لئے خیرات کرے ورنہ اکثریت ہرگز اتنی مقدار ادا کرنے کے لئے
 تیار نہیں ہوگی خصوصاً غریبوں کے پاس تو اتنی گنجائش ہی نہیں ہوگی۔ حیلہ اسقاط کے مخفیین ہی
 بتادیں کہ میت کی طرف سے بطور فدیہ کتنا غلہ خیرات کرتے ہیں اگر نہیں کرتے اور ہرگز نہیں کرتے
 اور حیلہ اسقاط کے ساتھ ویسے ہی خدا واسطے کی دشمنی ہوئی تو بھلا بتائیں کہ اس جہاں سے کوچ کر
 جانے والوں سے ان لوگوں کو کیا ہمدردی ہے حقیقت یہ ہے کہ دیوبندی اور وہابی وغیرہ حضرات
 کو دار فانی سے رخصت ہونے والوں کے ساتھ نہ کوئی خیر خواہی ہے اور نہ فقر و غریب کے لئے
 جذبہ ہمدردی شاید وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس سے ہماری آمدنی اور چند سے پر اثر پڑ جائے گا۔ اگر کوئی
 شخص حساب کے مطابق فدیہ ادا کر دے تو کیا ہی اچھا ہے ورنہ میت کا دلی زیادہ سے زیادہ
 نمازوں کا فدیہ جتنا ہو سکے نقد غلہ یا کوئی اور قیمت دالی چیز چاہے قرآن مجید ہو بازار میں اس
 کے ہدیہ کا اعتبار کر کے فقیر کو دیتے ہوئے یہ نیت کرے۔

كُلِّ حَقٍّ مِنْ حُقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى لَزِمَ عَلَى ذِمَّتِهِ هَذِهِ الْمِيتِ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالْوَاجِبَاتِ .
 وَالْمُنْذُورَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ بَعْضُهَا آدَى وَبَعْضُهَا لَمْ يُؤَدَّ قَالَتِي آدَى قَبْلَهَا اللَّهُ تَعَالَى
 بِفَضْلِهِ الْعَلِيمِ وَبِحَبَاهِ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَاسْتِذْغَاءِ هَذِهِ الْجَمَاعَةِ الْخَافَةِ
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالَّتِي لَمْ يُؤَدَّ وَبَقِيَتْ عَلَى ذِمَّتِهِ بَعْضُهَا قَابِلَةٌ لِلْفِدْيَةِ وَبَعْضُهَا لَيْسَتْ
 بِقَابِلَةٍ لَهَا قَالَتِي لَيْسَتْ بِقَابِلَةٍ لَهَا غَفَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى لَهَا وَتَجَاوَزَ عَنْهُ وَالَّتِي قَابِلَةٌ لِلْفِدْيَةِ
 وَبَقِيَتْ فِي ذِمَّتِهِ أُعْطِيَتْ فِي فِدْيَتِهَا هَذَا الْمُصْحَفِ الشَّرِيفِ مَعَ هَذَا النَّقْدِ وَالْجَنَسِ رَجَاءً
 مِنَ اللَّهِ أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُ وَتَجَاوَزَ عَنْهُ بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ (وَجَبَّيْنِ الصِّرَاطِ) وَاللَّهُ تَعَالَى كَسْ حَقُوقِ
 فَرَائِضِ - واجبات، كفارات اور منذورات وغیرہ میں سے جو اس میت کے فدیہ لازم آئے ان

میں سے کچھ تو اس نے ادا کر دیئے کچھ ادا نہیں کئے جو حقوق اس نے ادا کئے انہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور سید الانبیاء والمرسلین کے طفیل اور مسلمانوں کی اس جماعت حاضریہ کی دعا سے قبول فرمائے اور جو ادا نہیں کئے اور اس کے ذمہ باقی ہیں ان میں سے کچھ قابل فدیہ ہیں اور کچھ ناقابل فدیہ جو ناقابل فدیہ ہیں اللہ تعالیٰ انہیں معاف فرمائے اور اس میت سے درگزر فرمائے اور جو قابل فدیہ ہیں اور میت کے ذمہ باقی ہیں انکے فدیہ میں یہ قرآن مجید س نقد اور جنس سمیت تمہیں دیتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے گا اور اپنے جو د و عطا سے درگزر فرمائے گا (وہ چیز الصراط) یا مختصر طور پر سرت اتنا کہ ہے :- وَهَبْتُ هَذَا الْمَصْحَفَ الشَّرِيفَ مَعَ هَذَا النَّقْدِ وَالْجَنْسِ لِإِسْطَاطٍ مَا عَلَى ذِمَّتِهِ هَذِهِ الْمِيتَةِ مِنَ الصَّلَاقِ وَالصِّيَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (اس میت کے ذمہ جو روزے اور نمازیں وغیرہ رہ چکی ہیں انہیں ساقط کرنے کے لئے میں یہ قرآن مجید مع نقد و جنس دیتا ہوں) فقیر قبول کرے پھر یہ فقیر وہ فدیہ دوسرے فقیر کو دے دے یا دلی میت کو ہبہ کرے اور دلی دوسرے فقیر کو دیدے اور نیت وہی کرے جو مذکور ہوئی اس طرح اتنی دفعہ ایک دوسرے کو دیا جائے کہ نماز روزہ وغیرہ کی تعداد کا فدیہ پورا ہو جائے۔

مُطْلَق حِلِّهِ كَابْجَوَاز | یہ جاننے کے لئے کہ آیا حیلہ جائز ہے یا نہیں ہمیں قرآن و حدیث اور اقوال فقہاء کی طرف رجوع کرنا ہوگا تبس اور تلاش سے پتہ چلتا ہے

کہ حرام کو دفع کرنے یا ضرورت شرعیہ کو پورا کرنے کے لئے حیلہ جائز ہے چنانچہ :-

(۱) جب حضرت ایوب علیہ السلام نے دیر سے آنے پر اپنی اہلیہ محترمہ کو سو لکڑیاں مارنے کی قسم کھائی تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا خذ بیدك ضغثا فاضرب به ولا تحتك کہ آپ اپنے ہاتھ میں جھاڑو لیکر انہیں ماریں اور قسم نہ توڑیں کیا یہ حیلہ کی تعلیم نہیں ہے۔

(۲) حضرت یوسف علیہ السلام بنیامین کو اپنے پاس رکھنا چاہتے تھے ساتھ ہی یہ ارادہ تھا کہ حقیقت کا انکشاف نہ ہو اس لئے یہ حیلہ اختیار فرمایا کہ شاہی پیالہ حضرت بنیامین کے کجاوے میں رکھوا دیا اور تلاش سے پہلے بھائیوں سے پوچھ لیا کہ چور کی سزا کیا ہے انہوں نے کہا کہ مالی کا مالک چور کو غلام بنالے تلاشی ہوئی پیالہ مل گیا اس طرح آپ نے حضرت بنیامین کو اپنے پاس رکھ لیا حالانکہ مصحح قانون میں گنجائش نہ تھی ارشاد باری تعالیٰ ہے :- كَذَلِكَ كَدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ

لیاخذ اخلا فی دین الملک الا ان یشاء اللہ ہم نے یوسف علیہ السلام کو یوں تدبیر توفیق بادشاہی قانون میں آپ اپنے بھائی کو نہیں کہہ سکتے تھے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ملا حتمہ ہوئی ثوب حیدہ سکھایا گیا۔

(۳) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب حضرت خضر سے وعدہ کیا تو کہا سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَاِنْ يَنْزِلْ عَلَيَّ الْاُصَابُ مِنْ رَبِّيْ اَسْتَجِيبُ لِهٰذَا عَلَيَّ وَاَنْتَ اَنْتَ الَّذِيْ اَنْشَأْتَ لَكَ الْبَنِيَّ اَنْتَ الَّذِيْ اَنْشَأْتَ لَكَ الْبَنِيَّ اَنْتَ الَّذِيْ اَنْشَأْتَ لَكَ الْبَنِيَّ

(۴) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرس کی کر میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ میں نے اپنے بھائی سے کلام کی تو میری بیوی کو تین طلاقیں اب مجھے کیا کرنا چاہیئے آپ نے فرمایا تم اپنی عورت کو ایک طلاق دید و عدت گزرنے پر اپنے بھائی سے بات کر لو بعد ازاں اس عورت سے نکاح کر لو اب وہ تین طلاقیں واقع نہیں ہوں گی چاہے بھائی سے گفتگو کرتے رہو۔ دیکھا آپ نے تین طلاقوں سے بچنے کا کیا بہترین طریقہ (حیدہ) سکھایا (یہ چار مثالیں شمس الاممہ شری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مبسوط ج ۳ ص ۲۹ پر ذکر کی ہیں)

(۵) حضرت سارہ نے ایک دفعہ قسم اٹھائی کہ مجھے موقع ملا تو حضرت ہاجرہ کا کوئی عنو کاٹ دوں گی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ ان کی صلح کرادیں حضرت سارہ نے فرمایا میری قسم کس طرح پوری ہوگی آپ نے فرمایا کہ حضرت ہاجرہ کے کان چھید دیں (حموی ص ۱۱۱ علی الاشباہ والنظائر فن خامس مطبوعہ نول کشور)

(۶) حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عمدہ کھجوریں لائے آپ نے پوچھا یہ کہاں سے لائے عرس کی کہ میرے پاس رومی کھجوریں تھیں و د صاع دیکر ایک صاع عمدہ کھجوریں لے آیا ہوں فرمایا کہ یہ تو خالص سوو ہے ایسا نہ کر د اگر تم خریدنا چاہو تو کھجوروں کو الگ بیچ دو پھر ان کی قیمت سے اچھی کھجوریں خرید لو متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف باب الربو ص ۲۲۰) کتب فقہ و حدیث کے مطالعہ سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ بہت سے جائز مقاصد کی تکمیل کے لئے مختلف حیلے اختیار کرنے پڑتے ہیں کیونکہ حیدہ کہتے ہیں المحذوق فی تدبیر الامور وہی تغلیب الفکر حتی یقتدی الی المقصود (الاشباہ والنظائر فن خامس) یعنی دور اندیشی اور محال کا اس طرح انتظام کرنا کہ مقصد کی طرف راستہ بلجائے حتیٰ کہ مجتہد فی المذہب حضرت امام محمد متوفی

۱۹۰۰ء حرم اللہ تعالیٰ نے بھی ایک کتاب تصنیف فرمائی جس کا نام ہی کتاب الحیل (شرعی حیلوں کی کتاب) رکھا جو کہ اس میں حیلہ استنطاع کی ایک صورت بیان کی گئی تھی اس لئے منافقین نے اسی میں عافیت سمجھی کہ یہ کہہ دیا جائے کہ یہ کتاب امام محمد کی ہی نہیں ملاحظہ ہو راء سنت ص ۲۱ میں ہے کہ ملا ابو محمد عبدالقادر القرشی الحنفی المتوفی ۵۷۷ھ لکھتے ہیں کہ:۔ قال ابوسلیمان الجرجانی کذبوا علی محمد لیسر لہ کتاب الحیل انما کتاب الحیل للوراق امام ابوسلیمان جرجانی کہتے ہیں کہ لوگوں نے امام محمد پر جھوٹ کہا ہے کہ کتاب الحیل ان کی نہیں کتاب الحیل تو ووراق کی لکھی ہوئی ہے (جو ہر امنیہ ص ۲۱) لکن مجتہد فی المسائل امام شمس اللامہ شمسی متوفی ۷۷۷ھ نے گو حضرت ابوسلیمان جوزجانی متوفی ۵۷۷ھ کا یہ قول نقل کیا کہ کتاب الحیل حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی نہیں مگر ساتھ ہی فرمایا کہ:۔ واما ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ کان یقول هو من تصنیف محمد رحمہ اللہ تعالیٰ وکان یروی عنہ ذالک وهو الاصح فان الحیل فی الاحکام المخرجة عن الامام جائزۃ عند جمہور العلماء وانما کثر ذالک بعض المتعسفین لجهلهم وقلة تأملهم فی الکتاب والسنة (مبسوط ج ۳ ص ۲۱۹) ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے تھے کہ کتاب الحیل امام محمد ہی کی تصنیف ہے اور ابو حفص امام محمد سے اسے روایت بھی کرتے تھے شمس اللامہ فرماتے ہیں یہی اصح ہے کیونکہ احکام میں جو حیلے امام سے منقول ہیں وہ جمہور علماء کے نزدیک جائز ہیں انہیں بعض تنگ نظر لوگوں نے جہالت اور کتاب سنت میں پوری طرح قائل نہ کرنے کی وجہ سے ناپسند رکھا ہے۔

کیا امام ابو حفص کبیر متوفی ۵۷۷ھ کے قول اور امام شمس اللامہ شمسی کی تائید و توثیق سے بھی کتاب الحیل کا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہونا قابل تسلیم نہیں ہو گا محض اس وجہ سے کہ ابوسلیمان جوزجانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے انکار کیا ہے تو اس انکار کی وجہ بھی سن لیجئے علامہ ابن نجیم مصری متوفی ۷۶۹ھ اشباہ والنظائر فن خاص میں فرماتے ہیں:۔ واختلف مشائخنا فی التعبير عن ذالک فلختار کثیر التعبير بکتاب الحیل واختار کثیر کتاب المخرج واختاره فی الملتقط وقال قال ابوسلیمان کذبوا علی محمد لیس لہ کتاب الحیل ہمارے مشائخ کا فن حیل کے نام میں اختلاف ہے بہت سے مشائخ نے کتاب الحیل کو پسند کیا اور کثیر نے کتاب المخرج کو اختیار کیا اسی نام کو ملقط میں اختیار کیا اور فرمایا کہ ابوسلیمان کہتے ہیں لوگوں نے جھوٹ کہا کہ کتاب الحیل امام محمد کی نہیں۔

اس عبارت سے واضح طور پر پتہ چلتا ہے کہ ابوسلیمان رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اختلاف نام کی حد تک ہے کہ نام کتاب الحیل ہوتا چاہیے یا کتاب الخارج (منہیات سے بچنے کے ذرائع پر مشتمل کتاب) مبسوط کی عبارت بھی اسی طرت مشیر ہے ملاحظہ ہو۔ فکیف یظن بمحمد رحمۃ اللہ تعالیٰ اسہ سمی شیئاً من تصانیفہ ہذا الا سم لیکون ذالک عوناً للجهال علی ما یقولون (ج ۳ ص ۲۰۹) امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے بارے میں کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اپنی کسی تصنیف کا یہ نام لکھا ہو اس سے توجاہوں کو اپنی باتوں پر تقویت ملے گی۔

دیکھئے کہ ان عبارتوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابوسلیمان جو زبانی رحمۃ اللہ تعالیٰ محض اس نام کے قائل نہ تھے کیونکہ جابل لوگ اس نام کی بنا پر مزاح اڑاتے تھے مگر یار لوگ صرف یہ جانتے ہیں کہ چونکہ اس میں ایک بات ہمارے مخالف ہے اس لئے ہم اسے مانتے ہی نہیں۔ اسی طرح مطلق حیلے کی تائید میں عالمگیری، جموی شرح الشبہ والتطائر اور مبسوط وغیرہ کی غیر مبہم عبارات لائق دید ہیں واللفظ للمبسوط۔ فالحاصل ان ما یتخلص بہ الرجل من الجرام او یتوصل بہ الی الحلال من الحیل فهو حسن وانما یکرہ ذالک ان یحتال فی حق لرجل حتی یبطلہ اوفی باطل یوہہ اوفی حق حتی یدخل فیہ شبہۃ ج ۳ ص ۲۱۱ خلاصہ یہ کہ جس حیلے کے ذریعے آدمی حرام سے بچے یا حلال تک پہنچے وہ بلا شک بہتر ہے البتہ وہ حیلہ مکروہ ہے جس کے ذریعے کسی کا حق باطل کیا جائے یا باطل خوشنما بنا دیا جائے یا کسی کے حق میں شبہ پیدا کروا جائے۔ امام الائمہ سرخسی فرماتے ہیں کہ پہلی قسم تو نیکی و پرہیزگاری میں تعاون ہے جس کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے تَعَاوُذُوا عَلَی الْبِرِّ وَالتَّقْوٰی وَدُوسَرٰی قَسَمَ بِرَآئِیْ اَکْذٰہُمْ اِیْنَ اِمَّا دَعٰہُمْ جَسَسَ وَاَلَّا تَعَاوُذُوا عَلَی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ کے ذریعے منع کیا گیا ہے۔ بلکہ امام شمس الائمہ سرخسی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ۔ فمن کرا الحیل فی الاحکام فانما یکرہ فی الحقیقۃ احکام الشرع وانما یقع مثل هذه الاشياء من قلة التامل (مبسوط ج ۳ ص ۲۱۱) جو شخص احکام میں حیلے کا انکار کرتا ہے وہ درحقیقت احکام شرعی کا منکر ہے ایسی باتیں غور و فکر کی محی سے پیدا ہوتی ہیں۔

اصل میں تو فدیہ روزے کا ثابت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین جو روزہ نہ رکھ سکیں وہ روزے

حیلہ استغفار کا ثبوت

کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائیں فدیے کی مقدار بیان ہو چکی ہے فقہا کرام نے فرمایا کہ جب شیخ فانی کی طرف سے روزے کا فدیہ عند اللہ منظور ہے حالانکہ امکان ہے کہ کسی وقت اسے روزہ رکھنے کی قدرت حاصل ہو جائے مگر وہ تو ایک عاجز ہو چکا ہے اسے اس بات کی زیادہ ضرورت ہے کہ اس کی طرف سے فدیہ دیا جائے اگر اس نے وصیت کر دی ہے تو وارثوں پر ترکہ کے تیسرے حصے سے نہ صرف روزوں کا بلکہ نمازوں کا فدیہ بھی ادا کرنا لازم ہوگا اور اگر وصیت نہیں کی تو وارث اپنے طور پر فدیہ ادا کر سکتے ہیں۔

سوال یہ صحیح ہے کہ روزے کے عوض گندم وغیرہ کو بطور فدیہ دینا قرآن مجید سے ثابت ہے لیکن یہ ایسا مسئلہ ہے جسے صرف عقل سے نہیں جانا جاسکتا کیونکہ عقل تو صرن یہ فیصلہ کر سکتی ہے کہ روزے کے بدلے روزہ رکھ لیا جائے یہ فیصلہ نہیں کر سکتی کہ روزے کے بدلے کھانا کھلانا کافی ہوگا اور قاعدہ ہے کہ قرآن و حدیث سے اگر ایسا حکم ثابت ہو جو عقل سے نہ جانا جاسکے تو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا تم نے روزے کے فدیے پر قیاس کر کے یہ فیصلہ کیوں کر دیا ہے کہ اگر مرنے والے نے وصیت کر دی ہو تو اس کی نمازوں کا فدیہ بھی وارث پر ادا کرنا ضروری ہے۔

جواب نماز کے فدیے کو روزے کے فدیے پر قیاس نہیں کیا گیا بلکہ یہ حکم احتیاط کے تحت دیا گیا ہے جس طرح شیخ فانی (وہ شخص جو انتہائی کمزوری کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو نہ آئندہ طاقت کی امید ہو) سے اللہ تعالیٰ روزے کے بدلے میں فدیہ قبول کر لیتا ہے اسی طرح اگر نماز کی طرف سے بھی فدیہ قبول کر لے تو اس کے لطف و کرم سے کوئی بعید نہیں (اور یہی مقصود ہے) اور اگر نماز کی طرف سے قبول نہ فرمائے تو صدقے کا ثواب بہر حال پہنچ جائے گا جس سے غالباً کسی دیوبندی و ملابی کو بھی انکار نہ ہوگا بادشاہ عالمگیر کے استاد ملا جیون رحمہما اللہ تعالیٰ اپنی شہرہ آفاق کتاب نور الانوار ص ۱۷۱ میں لکھتے ہیں۔

والمصنوع نظیر الصوم بل اھم منه فی الشان والرفعة فامرنا بالفدیة
عن جانب الصلوة فان کفت عنھا عند اللہ فیھا والا فله ثواب الصدقة ولھذا
قال محمد فی الزیادات تجزئہ انشاء اللہ تعالیٰ والمسائل القیاسیة لا تعلق لھا بالمشیة

نماز روزے کی طرح ہے بلکہ شان و رفعت میں اس سے بھی اہم ہے اس لئے ہم نے کہا کہ نماز کی طرف بھی فدیہ دینا چاہیئے اگر یہ فدیہ عند اللہ نماز کی طرف سے مقبول ہوا تو فیہا روزہ سمیت کوئی عذاب و ثواب جیسا کہ اسی امام محمدؒ زیادہ میں فرمایا یہ فقہ نماز کی طرف انشاء اللہ تعالیٰ کا نبوکا حالانکہ قیاسی مسائل میں انشاء اللہ نہیں کہتا انشاء اللہ اسی لئے کہا گیا ہے کہ یہ احتیاط کی بنا پر فیصلہ کیا گیا ہے اور جو مسائل قیاس سے بیان کئے جائیں ان کے ساتھ انشاء اللہ نہیں کہاجاتا۔ اسی طرح ملا جیوں حریم اللہ تعالیٰ نے تفسیرات احمدیہ میں بھی منسرایا ہے۔ رہا یہ کہ تشریح آن مجید سمیت نقد اور غلہ ایک آدمی دوسرے کو دے اور وہ تیسرے کو دے۔ یہ فعل اس کثرت و تعدد سے کیا جائے کہ عمر بھر کے فرائض کے فدیے کی مقدار پوری ہو جائے اس کے متعلق فقہ کی مشہور کتاب نور الایضاح میں ہے کہ اگر کسی شخص نے کچھ مال فدیے کے طور پر دینے کی وصیت کی اور وہ مال اس کے فرائض کے لئے ناکافی ہے یا اس کے ترکہ کا تیسرا حصہ ناکافی ہے یا وصیت ہی نہیں کی تو وصیت کو بری کرنے کا حیلہ یہ ہے۔

يدفع ذلك المقدار للفقير فيسقط عن الميت بقدره شريمه الفقير
للولي شريد فعه للفقير فيسقط بقدره شريمه الفقير للولي ويقبضه شريد فعه
الولي للفقير حتى يسقط ما كان على الميت من صلوة وصيام (نور الایضاح بر حاشیہ طحاوی)
وہ قدر فقیر کو دیئے اس کے برابر وصیت کے ذمہ سے فرائض ساقط ہو جائیں گے پھر وہ فقیر کو ہبہ کر دے اور ولی قبض کر کے پھر فقیر کو دیدے اس کے برابر اور فرائض ساقط ہو جائیں گے پھر فقیر ولی کو ہبہ کر دے ولی پھر فقیر کو دے یہ سلسلہ یہاں تک جاری رہے کہ وصیت کے تمام روزے اور نمازیں ساقط ہو جائیں۔

امام اہل علامہ تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ حریم اللہ تعالیٰ اصول فقہ کی مشہور ترین کتاب تلویح میں اوار و قضا کی بحث میں فرماتے ہیں:- قوله فقلنا بالوجوب احتیاطاً ای لا قیاساً ولا دلالة لان المعنى المؤثر في ايجاب الفدية كالعجز مثلاً مشكك لا معلوم الا انه على تقدير التعليل بالعجز تكون الفدية في الصلوة ايضاً واجبة بالتیاس السحيح وعلى تقدير عدم التعليل تكون حسنة مندوبة تمحوسية فيكون القول بالوجوب احوط ويرجى قبولها ولهذا قال محمد في الزيادات في فدية الصلوة يحجزیه انشاء الله تعالیٰ ہم نے احتیاطاً

وجوب کا قول کیا یعنی قیاس اور ولایت سے نہیں کیونکہ مشدداً بحر کا ندیئے کے وجوب کیلئے سبب ہوتا
 غیر یقینی ہے اگر بحر علت بنے تو قیاس صحیح کی بناء پر نمازیں بھی فدیہ واجب ہوگا اور اگر
 علت نہ بنے تو فدیہ بہر مستحب اور گن ہوں کو مٹانے والا ہوگا لہذا وجوب ہی کے قول میں زیادہ
 احتیاط ہے اور اس کی قبولیت کی قوی امید ہے اسی لئے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے زیادات
 میں نماز کے فدیئے کے متعلق فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ اسے کافی ہوگا حاشیہ توضیح میں ہے :-

اما اذا اوصى المیت قبل الاتفاق واما فيما يتبرع به الوارث بلا ایساء ففیہ اختلاف
 فقیل لا یستط (الی ان قال) وقیل یسقط انشاء اللہ تعالیٰ کما فی الایساء لان دلیل الجواز الرجاء
 ای سعة رحمته تعالیٰ وکمال کرمه سبحانه وذلک یشمل الایساء وغیره وفي النوازل سئل
 ابو القاسم عن امرأة ماتت وقد فاتها صلوات عشرة اشهر ولم تترك مالا قال ولو
 استعرض ورثتها قفیز حنطة ودفعها مسکینا شریبها المسکین لبعض ورثتها
 شریت صدق بها علی المسکین فلم یزل یفعل کذلک حتی یتبرک لکل صلوة نصف
 صاع یجزی ذالک عنها کذا فی التحقیق جب میت وصیت کر جائے تو اس میں اتفاق ہے
 اور جب وارث بلا وصیت اپنے طور پر فدیہ دیں تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا ساقط
 نہیں ہوتا اور بعض نے کہا انشاء اللہ تعالیٰ ساقط ہو جائیگا جیسے کہ وصیت کی صورت میں کیونکہ ولین جائز
 امید والیق اور اللہ تعالیٰ کی رحمت واسعه ہے اور یہ وصیت کرنے نہ کرنے دونوں صورتوں کو
 شامل ہے نوازل میں ہے کہ ابوالقاسم سے ایک ایسی میت عورت کے تعلق سوال کیا گیا جس
 کی دس ماہ کی نمازیں رہ گئی تھیں اور اس نے کچھ مال نہیں چھوڑا انہوں نے فرمایا کہ اگر میت
 کے وارث ایک قفیز گندم قرض لے کر مسکین کو دیدیں پھر مسکین وہی گندم کسی وارث کو دیدیے
 وارث پھر مسکین پر صدقہ کرے یہ معاملہ یہاں تک جاری رہے کہ ہر نماز کیلئے نصف صاع گندم
 ادا ہو جائے تو یہ ان نمازوں کی طرہ سے کافی ہو جائیگا۔

علامہ احمد بن محمد اسماعیل طحطاوی متوفی ۱۲۳۱ھ درمختار کی شرح میں فرماتے ہیں۔

فما یفعل الآن من تدویر الکفارة سبین الحاضرين وكل یقول للاخر وعیت هذه
 الدار لهم لا سقاط ما علی ذمه فلان من الصلوة والصیام ویقبله الاخر صحیح

۱۳
 وخطاوی شرح ورمختار جلد ۱۲، اب جو کفارہ اور فدیہ حاضرین کے درمیان پھیرا جاتا ہے اور شخص
 دوسرے سے کہتا ہے کہ یہ رقم میں نے میت کے ذمہ سے نماز روزہ ساقط کرنے کے لئے تمہیں دی
 اور دوسرا قبول کر لیتا ہے صحیح ہے، ورمختار میں تو یہاں تک لکھا ہے کہ:-

ولو لم يترك مالا يستقرن وارثه نسب سماع ثميد فعه الفقير للوارث ثمنه وثمان مائة
 (اگر میت نے کچھ مال نہ چھوڑا تو وارث نصف صاع گندم قرض لیکر فقیر کو دے دے اور وارث فقیر
 کو حتیٰ کہ مقدار پوری ہو جائے، اسی طرح عالمگیری جلد اول ص ۱۸۷ خطاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۸۷،
 خلاصۃ الفتاویٰ ص ۱۹۲ وغیرہ میں ہے۔

حیلے میں قرآن مجید کا شامل کرنا بھی جائز اولاً اسلئے کہ حیلے کے جواز کی مدار دو چیزوں پر ہے اول
 وسعت رحمت الہی اور محال کرم۔ دوم اگر نمازوں کی طرف سے فدیہ قبول نہ ہوا تو صدقے کا
 ثواب مل ہی جائیگا۔ جب گندم اور نقد دینے سے قبولیت و مغفرت کی امید کی جا سکتی ہے تو قرآن
 مجید دینے سے یہ امید کیوں نہیں کی جا سکتی آخر قرآن مجید بھی تو کاغذ و طباعت کے لحاظ سے مال
 مقوم ہے بلکہ قرآن مجید دینے سے قبولیت اور مغفرت کی امید زیادہ ہے۔ امام اہل سنت علیہ صفت
 مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ سے کسی نے عرض کیا کہ اسقاط کی حالت میں چند سیر گندم اور
 قرآن کریم دیا جاتا ہے اس میں کل کفارہ ادا ہو جائیگا یا نہیں؟ ارشاد! جتنی قیمت قرآن عظیم
 بازار میں ہے اتنے کا کفارہ ادا ہو جائیگا احکام شریعت حصہ سوم ص ۱۲۵ فتاویٰ رضویہ ص ۱۲۵
 ثانیاً اسلئے کہ فقیر حیل امام الہدیٰ ابواللیث سمرقندی متوفی ۷۷۳ھ سنہ ۱۳۷۲ھ میں:-

حدثنا العباس بن سفيان عن ابن علية عن ابن عون عن محمد عن عبد الله قال قال عمر
 ايها المؤمنون اجعلوا القرآن وسينة لنجاة الموتي فتلقوا وتولوا اللهم اغفر لهذا
 الميت بحرمة القرآن المجيد وتناولوا بايديكم متناوبة وفعل عمر رضي الله
 تعالى عنه في اخر الخلاف بمثلها في زمانه لامرأة ملقبة بحبسية
 بنت عريذ زوجة قلاب (وفي نسخة ملاب) بجزء من القرآن من
 مالي الى عم يتساءلون وشاع فعلم في زمان خلافة عثمان بانكار مردان
 ببغداد وقال الامام السمرقندي شراشته في خلافة هارون الرشيد وغيره

انکت رنکیر دران الفُراد الحیة الاستقاط فسد ثابت عن عمروان لعزید کر
 فی الکتاب المشہورۃ من الاحادیث ولکنہ مذکور فی بعض الحکمت من التوامیح
 بسنا قوی اوہیں عباس بن سفیان نے ابن علیہ سے روایت کی انہوں نے ابن عون سے انہوں کے
 محمد سے انہوں نے عبداللہ سے انہوں نے کہا کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منسٹریا سے ایمان والو تم
 قرآن کو مردوں کی نجات کا وسیلہ بناؤ لہذا دائرہ بنا کر عرض کرو اے اللہ اس میت کو قرآن مجید کے
 صدق بخش دے اور یکے بعد دیگرے قرآن مجید لیتے جاؤ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آخر خدمت
 میں اسی طرح قلاب کی زوجہ حبیبہ بنت عمر کیسے قرآن مجید کے ایک حصے مالی سے عم یتساءلون
 تک دور کروایا حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے زمانے میں مروان کے انکار پر بغداد
 میں یہ طریقہ شائع ہوا۔ امام سمرقندی کہتے ہیں کہ ہارون الرشید کے دورِ خدمت میں بغیر کسی انکار کے حیدر قلاب
 کے لئے قرآن مجید پھیرنا رائج ہوا۔ اس کا اصل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے اگرچہ حدیث کی
 مشہور کتب میں مذکور نہیں لیکن تاریخ کی بعض کتب میں قوی سند کے ساتھ مذکور ہے۔

چنانچہ صاحب فتوح نے اور دو سندوں سے یہی روایت ذکر کی ہے و فتاویٰ سمرقندی
 بحوالہ "راہِ سنت" درۃ البر میں امام محمد کی کتاب الحیل سے منقول ہے:-

قل الامام محمد اسهل طریقته ان یبیم الوارث علی الفقیر مصحفاً صحیحاً قابلاً
 للقراءة بغین فاحش ثم یهب الفقیر لہ شوق ثم حتی یستول لعل اللہ یجملہ فدیۃ
 فی مقابلة الصوم والزکوۃ والمنذورات اھ (بحوالہ راہِ سنت) امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ

نے فرمایا کہ حیدر استقاط کا آسان طریقہ یہ ہے کہ وارث ایک صحیح قرآن مجید پڑھنے کے قابل اسی فقیر کے پاس
 بیش قیمت پر فروخت کر دے پھر فقیر وارث کو ہبہ کر دے یہ سلسلہ یہاں تک ہو کہ میت کے فرائض
 کے کفارے کی مقدار پوری ہو جائے ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ میت کی نمازوں اور روزوں اور زکوٰۃ
 کا فدیہ بنا دے۔

یہی وہ عبارت ہے جس کے بناء پر مخالفین نے یہاں تک کہہ دیا کہ
 کتاب الحیل امام محمد ہی کے نہیں اس کی تحقیق مذکور ہو چکی ہے

حیدر اسقاط پر ارہونے والے اعتراضات کے جوابات

مخالفین اس مسئلے پر مختلف شبہات پیش کرتے ہیں جن سے حیدر ایک کے جوابات

اعتراضات

میت کے ترکہ سے بعض بچوں کا تعلق ہوتا ہے اور بعض ایسے افراد کا جو غائب ہوتے ہیں بچے کے مال کو حیدر اسقاط وغیرہ کے لئے بالکل صرف نہیں کیا جاسکتا

اور غائب کی اجازت کے بغیر اس کا حق کیسے صرف کیا جاسکتا ہے دونوں صورتوں میں حیدر اسقاط ناجائز ہے

جواب

اس شبہ کی بنا پر تو ایصال ثواب کو بھی ناجائز کہہ دینا چاہیے کیونکہ یہ بات تو وہاں بھی پائی جاتی ہے کہ میت کے ترکہ سے بچوں اور بعض غائب افراد کا حق متعلق ہوتا ہے یہ صحیح ہے کہ بچے کے مال کو ایسے امور میں صرف نہیں کیا جاسکتا اور غائب کے مال کو صرف کرنا

اس کی اجازت پر موقوف ہے لیکن اس کا معنی یہ نہیں کہ حیدر اسقاط کی کوئی صورت ہی نہ رہے بلکہ اگر مرنے والے نے صدقہ و خیرات اور حیدر اسقاط کی وصیت کر دی ہو تو اس کے مال کے تہائی حصے کو لازماً

اس طرف خرچ کرنا ہوگا اس صورت میں بچوں اور غائبین کا کچھ دخل ہی نہیں اور اگر وصیت نہیں بھی کی تو عاقل بالغ موجود وارث ایسا تو نہیں ہوگا کہ میت کے مال پر ہی اس لگائے بیٹھا ہو

اپنے پاس سے مال صرف کر کے حیدر اسقاط کر سکتا ہے یا وراثت میں سے اپنے حصے کو اس طرف خرچ کر دے تو بھی کوئی حرج نہیں ابھی تو تھوڑا سا مال خیرات کرنا ہے اور اگر پورا فدیہ ادا کرنا

پڑ جائے تو شاید آپ کو کیا کیا مکر و فریب یاد آجائیں گے۔

اعتراضات

حیدر اسقاط تو ایسے ہی ہے جیسے کوئی آدمی زکوٰۃ کے کئی سو روپے مشکے میں ڈال کر اوپر گندم ڈال دے اور کسی فقیر کو دیدے پھر وہی ٹمکار روپوں

سمیت چند روپے دیکر خرید لے یہ تو فریب ہے لہذا حیدر اسقاط بھی منسرب ہوا۔

جواب

اکثر منکرین حیدر اسقاط امر کے اجتہاد اور قیاس تک کو نہیں مانتے اور خود جہاں جی چاہا قیاس کرنے بیٹھ گئے حالانکہ انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ اجتہاد

وقیاس کسی اور کا کام ہے لِنَکْلِ فَنِّ رِجَالٍ دہرفن کے لئے اس کے مناسب کچھ لوگ ہوتے ہیں) **ع** طعمہ ہر ملک انجیر نیست کیونکہ صورتہ مذکورہ میں ٹمکا دیتے وقت اور اسی طرح لیتے وقت فقیر پر یہی ظاہر کیا جا رہا ہے کہ تمہیں گندم دی جا رہی ہے روپے اس کی نظر سے چھپا دیئے گئے ہیں ورنہ وہ فقیر کسی طرح بھی چند روپوں پر ٹمکا فروخت کرنے کے لئے تیار نہ ہوتا اس لئے یہ فریب ہے بخلاف حیلہ استقاط کہ اس میں فقرا اور مستحقین کو پتہ ہے کہ اتنا مال نہیں دیا جائیگا۔ دور کرنے سے ان کا کچھ نقصان نہیں البتہ میت کو فائدہ ہے کیونکہ جب ہر شخص اس مال استقاط کو قبض کر کے مالک بن گیا تو جب وہ دوسرے کو دیکھا تو اسے نیا ثواب ملیگا اس لئے کہ ملک کے بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا گوشت پکا رہی تھیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس میں ہمارا حصہ نہیں؟ عرض کی حضور یہ صدقہ کا گوشت ہے اور آپ صدقے کا مال نہیں کھاتے آپ نے فرمایا: لَكَ حَقُّكَ وَلَنَا حَقُّنَا تیرے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے (توضیح شرح تنقیح) اب اگر کسی شخص کو میت کا فائدہ پسند نہیں تو وہ چاہے حیلہ استقاط کر کے اپنے اموات کو نفع نہ پہنچائے

حیلہ استقاط چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں نہ تھا اس لئے ناجائز ہوگا۔

اعتراض ۳

حیلہ استقاط ایصال ثواب ہی کی ایک قسم ہے اور کون باخبر یہ کہہ سکتا ہے کہ خیر القرون میں ایصال ثواب نہیں ہوتا تھا۔ رہا دور تو وہ محض رحمت

جواب

الہی کے حاصل کرنے کا ایک ذریعہ ہے نہ معلوم کیا وجہ ہے کہ منکرین انہی طریقوں سے منع کرنے کے روپے دہتے ہیں جو رحمت الہی کے حصول کا ذریعہ ہیں۔ غضب الہی کے اسباب سے منع کرنے کی انہیں منہ صحت ہی محم ملتی ہے۔

اعتراض ۴

اس طرح لوگوں کے دلوں سے احساس جرم جاتا رہے گا وہ جب سمجھیں گے کہ نماز روزہ ادا کئے بغیر حیلے کے ذریعے خلاصی ہو سکتی ہے تو ادا کرنے کی ضرورت؟

جواب

پھر تو آپ توبہ اور شفاعت کا بھی انکار کر دیں گے کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ

جب اس طرح نجات مل سکتی ہے تو عبادات کے ادا کرنے اور گناہوں سے بچنے کی ضرورت ہر عقل و دانش رکھنے والا شخص جانتا ہے کہ ہمیں شریعت مطہرہ کی پابندی ہی کرنی چاہیے احکام کی ادائیگی نہ ہو سکی تو لازماً قصاکرہنی چاہیے لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اگر شامت نفس سے کچھ کوتاہیاں ہو گئی ہیں تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہو چاہیے بلکہ جب تک ہمیں شریعت کے مطابق کوئی راستہ ملیگا اسی کو اپنائیں گے۔

منافقوں کے بارے میں ارشاد بارہ تعالیٰ ہے: یُخَادِعُونَ اللّٰهَ
اعتراض ۵ وَالَّذِينَ آمَنُوا کہ وہ اللہ اور مومنوں کو فریب دینے کے

کوشش کرتے ہیں حیلہ اسقاط میں بھی فریب ہے کہ کچھ مال دیکر بہت سے فرائض کو معاف کرانے کے کوشش کی جاتی ہے۔

مخالفین اہلسنت و جماعت کی یہ رسم نئی نہیں ہے کہ بتوں کے بارے میں
جواب وارد شدہ آیات کو اوپر رو انبیاء پر چسپاں کریں اور منافقوں سے متعلق

آیات کو مسلمانوں پر منطبق کریں حیلہ اسقاط کو دھوکہ یا فراڈ کہنا محض بے جا ہے اس شرعی طریقہ سے اللہ تعالیٰ کے دامن رحمت کا سہارا لیا جاتا ہے کسی کو نقصان پہنچانا یا کسی کی حق تلفی مقصود نہیں اور بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل ہو جائے کیونکہ رحمت حق بہانہ می جوید۔ رحمت حق بہانہ می جوید۔ مطلق حیلے کا ثبوت آیات و احادیث سے بیان ہو چکا ہے کیا اسے بھی فریب کا نام دیا جائیگا۔ تعجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دامن رحمت سے منقطع کرنے کے لئے بے بنیاد حیلے بہانے تراشتے وقت یُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا الْأَنْفُسَہُمْ پر نظر نہیں رہتی۔

بنی اسرائیل نے ہفتے کے دن مچھلی کا شکار کرنے کے لئے ایک حیلہ
اعتراض ۶ ایجاد کیا تھا جس کی پاداش میں بندر بنا دیئے گئے حکم الہی کو تو

مِثْرَدَةً خَاسِئِیْنِ تم کس خوش فہمی میں مبتلا ہو کر حیلے کرتے ہو۔

بنی اسرائیل کے لئے ہفتے کے دن شکار حرام تھا انہوں نے حیلے کے ذریعے
جواب حرام کو حلال بنانے کی کوشش کی تھی لہذا اسرائیلی کیا تمہارے نزدیک

اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار ہونا اور میت کی مغفرت کے لئے ایصالِ ثواب کا ایک طریقہ اختیار کرنا بھی حرام ہے جس کی بنا پر حید کرنے والوں کو قہر و غضب الہی کے مستحق ٹھہرتے ہو۔

اعتراض

فتاویٰ سمرقندی کی عبارت تمہارے لئے مفید نہیں کیونکہ صاحب فتاویٰ ابواللیث سمرقندی اگرچہ بہت بڑے فقیہ تھے مگر فنِ روایت و حدیث میں انکا کوئی اعتبار نہیں نیز دوسری سند صاحب فتوح کے حوالے سے بیان کی گئی ہے اور صاحب فتوح محمد بن عمر و اقدی محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہی نہیں یہ بھی ملحوظ رہے کہ دوسری اور تیسری سند کے اکثر راۃ یا تو غیر معتبر ہیں اور یا ہمیں ان کا پتہ نہیں چل سکا کہ وہ کون تھے اور ہم اس بات کے مکلف نہیں کہ نامعلوم لوگوں سے دین لیتے پھر سنیں۔

جواب

اسے کہتے ہیں تعصب اور خود آرائی کہ جسے چاہا مجروح کہہ دیا اور جسے چاہا یہ کہہ کر رد کر دیا کہ چونکہ ہمیں اس بارے میں پتہ نہیں چل سکا اس لئے غیر معتبر امام ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ ہی کو لیجئے انکی نقاہت معترض کے نزدیک بھی مسلم ہے تاہم علامہ وقت ادیب کامل علامہ خفاجی متوفی ۷۹۹ھ کا فرمان انکے متعلق ملاحظہ ہو فرماتے ہیں :-

السمرقندی هذا هو الامام الجليل المعروف بامام الهدى وهو نصر بن محمد بن احمد بن ابراهيم الفقيه الحنفى المشهور صاحب التصانيف الجليلة كال تفسير والنوازل وحرر ائمة الفتاوى وتنبيه العارفين والبستان توفي ليلة احدى عشرة خلت من جمادى الاخر ۳۴۳ھ ثلث وسبعين وثلث مائة (نسبكم اليه شرح شفاء) وسمرقندی یہی وہ امام جلیل ہیں جو امام الہدی کے لقب سے مشہور ہیں آپ نصر ابن محمد بن احمد بن ابراہیم مشہور حنفی اور جلیل تصانیف کے مصنف ہیں چنانچہ تفسیر نوازل، خزائن الفتاویٰ، تنبیہ العارفین اور بستان آپ کی یادگار ہیں آپ کی وفات جمادی الاخر ۳۴۳ھ میں ہوئی۔ ان کی حدیث دانی قوت حافظہ اور تقویٰ و پیرگاری کا یہ عالم تھا کہ لاکھ حدیث کے حافظ تھے علوم صغیر سے حاصل کئے آپ تمام عمر میں کبھی جھوٹ نہیں بولے آپ کا حافظہ ایسا قوی تھا کہ کتب امام محمد و امام دیک و ابن مبارک و امالی امام ابو یوسف آپ کو حفظ تھیں بستان العارفین وغیرہ آپ کی یادگار ہے۔ (مقدمہ مفید المفتی) مقام غور ہے کہ جس شخصیت کا فقہ، حدیث دانی خدا وادیا وداشت نیکی و ورع میں اس قدر بلند مقام ہو اسے فن حدیث

ورایت میں بالکل غیر معتبر قرار دینا کچھ آسان نہیں مگر بڑا ہوتا ہے تعصب اور خود غرضی کا جو آدمی کو دیانت و انصاف کے اصولوں سے اندھا کر دیتے ہیں امام واقدی کے بارے میں اگرچہ محدثین مختلف خیالات رکھتے ہیں مگر قدوة الاحناف محقق علی الاطلاق ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ فتح القدیر باب المار الذی یجوز بہ الوضوء میں فرماتے ہیں:-

عن الواقدي قال كانت بيروضا طريقا للماء الى البساتين وهذا القوم به الحجة عندنا اذا وثقنا الواقدي اما عند المخالف فلا لتضعيفه ايا لا فتح القدیر جلد اول ص ۵۳ فتاویٰ رضویہ جلد ثانی مطبوعہ میوٹھ ص ۳۳ ج ۲ مطبوع مبارک پور۔ (امام واقدی سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ بیروضا باغوں کی سمت پانی کا راستہ تھا اس سے ہمارے نزدیک حجتہ ثابت ہے جب کہ ہم نے واقدی کی توثیق کی۔ مخالف چونکہ انہیں ضعیف کہتے ہیں انکے نزدیک دلیل قائم نہیں ہوگی۔)

فتح القدیر جلد اول ص ۵۳ پھر غنیۃ المستملی للشیخ ابراہیم حلی ہصری میں ہے واللفظ لغنیۃ والصحيح في الواقدي التوثيق قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في الاحكام جمع شيخنا ابوالفتح الحافظ في اهل كتابه المنازي والسير من ضعفه ومن وثقه ورجح توثيقه وذكر الاجوبة عما قال فيه اه (امام واقدی کے متعلق صحیح توثیق ہے شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے امام واقدی کے متعلق فرمایا کہ ہمارے شیخ نے اپنی کتاب المنازي والسير کی ابتداء میں ان کی تضعیف و توثیق کرنے والوں کا ذکر کیا اور خود ان کی توثیق کو ترجیح دی اور ان کے متعلق جو کچھ کہا گیا ہے اس کا جواب دیا۔) فتاویٰ سمرقندی کی روایت کو مندرجہ بالا وجوہ کی بنا پر موضوع اور جعلی مستدر دینا علم حدیث سے بے مائیگی اور بے بصیرت ہونے کی روشن دلیل ہے۔ کیا اگر آپ کو ایک راوی کا پتہ نہیں چل سکا تو وہ حدیث جعلی ہو جائیگی آپ کو کس نے اس وہم میں مبتلا کر دیا ہے کہ آپ بھی وقت کے ابن حجر یا ابن حنبل ہیں حتیٰ کہ اگر آپ کو کسی راوی کا پتہ نہ چل سکے تو وہ غیر معتبر ہو جائیگا۔ رہے دیگر وجوہ تو ان سے محض ضعف ثابت ہوتا ہے جس کا تدارک تعدد روایت سے ہو جاتا ہے اور خود حدیث ضعیف ذمائل اعمال میں معتبر ہوتی ہے چنانچہ علامہ خفاجی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:- والذی یصلح للتعیل علیہ ان یقال اذا وجد حدیث

فی فضیلة عمل لا یحتمل الحسرة والکراهة یجوز العمل به رجاء للثواب اه (اس بات پر اعتماد کیا جاسکتا ہے کہ جب ایسے عمل کی فضیلت میں حدیث وارد ہو جائے جو کہ حرمت و کراہت کا احتمال نہ رکھتا ہو اس حدیث پر امید ثواب سے عمل جائز ہے۔)

یہ بھی ملحوظ رہے کہ قرآن مجید پھرنے کے ثبوت کا انحصار اس روایت پر نہیں ہے بلکہ اس پر ہے کہ قرآن مجید بالمتقوم ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا ہے۔ طالب حق کیلئے اسی قدر کافی ہے ہٹ دھرم اور ضدی کے لئے دفتر بھی نا کافی ہے۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

کتبہ محمد عبد الحکیم شرف قادری

جُلُہاءِ کرام کے آراء و تصدیقات!

تقریظ منیف جامع منقول و منقول استاد العلماء مرجع الفضلاء مولانا عطاء
صاحب کولڑوی زینتِ تدریس دارالعلوم امدادیہ مظہرِ بندیاں شریف ضلع گودھا

الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی اَہْلِہَا اَمَّا بَعْدُ : حیلۃ اسقاط ایصالِ ثواب کا ایک طریقہ ہے جسکے جواز میں کسی اہل علم کو کلام نہیں ہو سکتا۔ منکرین اگرچہ نفس ایصالِ ثواب کا زبانی اقرار تو کرتے ہیں لیکن اس کلی کے جملہ افراد کا انکار کرتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ دراصل ایصالِ ثواب کے ہی منکر ہیں یا اس کلی کو افراد کے بغیر مانتے ہیں جسکو مثل افلاطونیہ کہا جاتا ہے کتنا ظلم ہے اگر اہلسنت ادیار کرام کے توسل سے طلب حاجت کریں تو منکرین شرک کا فتوے لگا دیتے ہیں اور اگر بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے حاجت روائی کا التماس کریں تو منکرین بدعت کا

حکم کرتے ہیں اب عوام بیچارے کدھر جائیں عزیز القدر حضرت مولانا الفاضل العلامة المولوی
محمد عبدالحکیم صاحب نے نہایت محققانہ انداز میں اس مسئلہ کے ہر پہلو پر کافی روشنی ڈالی ہے دُعا
ہے کہ اللہ تعالیٰ اہلسنت کو اس سے نفع عطا فرماوے منصف کیلئے ایک حرف بھی کافی ہے اور معاند
کے لئے دفا تر بھی بے سود ہیں۔

حررہ الفقیر الی اللہ الصمد المدعویٰ لحافظ عطاء محمد الحپشتی الگولڑوی عفی عنہ

مقرظ لطیف حضرت العلامة مولانا مولوی فیض احمد صاحب صد المکرمین

مفتی دارالعلوم غوثیہ آستانہ عالیہ گولڑہ شریف

محرمی مولانا المکرم زید محمدیم ————— السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ

مرسد مکتوب واشتہار موصول ہوئے حیلہ استقاط کے مآلہا و ما علیہا کو نہایت خوش سلوبی سے
بیان کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ آپ کی اس خدمت کو افراط و تفریط والوں کیلئے موجب ہدایت بنائے اور
مزید دینی خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔

والسلام

خیر اندیش فیض احمد عفی عنہ

مقرظ شریف جامع الفضائل منبع الفوائد فقیہ جلیل حضرت العلامة مولانا عبدالحق صاحب

مہتمم مدرسہ عالیہ امدادیہ مظہریہ بسد یاک شریف ضلع گولڑہا

الحمد للولیة والصلوة لاہلہا ابا بعد۔ جواز حیلہ استقاط میں فرمان عالی شان محبوب العالمین

خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین کافی ہے۔ لا تجتمع اُمتی علی الضلالة یعنی میری

امت کسی بُرے فعل پر مجتمع نہ ہوگی اور جواز حیلہ استقاط کے نہ صرف اکثرین قائل ہیں بلکہ اس پر

سختی سے عامل ہیں۔ تعادل ناس ایک دلیل شرعی ہے حیلہ استقاط سلف کا معمول تھا تبھی تو خلف میں

اس کثرت سے رائج ہے کہ اکثرین امت اس پر کاربند ہیں حضرت فاضل محقق مولانا عبدالحکیم صاحب

زاد اللہ علمہ و عرفانہ اپنے محققانہ انداز میں نہ صرف جواز حیلہ استقاط پر دلائل قائم کئے ہیں بلکہ منکرین

معاندین کے اعتراضوں کے دندان شکن جواب بھی دیئے ہیں اللہ کریم ان کی سعی جمیل کو مقبول و منظور فرمائے
 بجاء سید المرسلین شفیع المذنبین سے اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔
 حررہ محمد حبیب الرحمن ابنہ حضرت مولانا مولوی یار محمد صاحب مرحوم ندیالوی۔

تائید سیرت اہل سنت حضرت علامہ مولانا الدین بخش صاحب مہتمم شمس العلوم مظفریہ رضویہ
 دات بہ حیرات ضلع میانوالی۔

- ماقال الفاضل المجیب فہو الحق الصریح
- خادم اہلسنت ابوالفتح محمد اللہ بخش خطیب جامع مسجد شمس العلوم مظفریہ رضویہ وان پچراں ضلع میانوالی
 - رئیس العلماء والفضلاء مولانا علامہ میاں عبدالحق صاحب غور شتوی۔
 - حضرت علامہ فاضل جمیل مولانا احمد نبی صاحب ہزاروی مقام سنگل کوٹ علاقہ کونش (ہزارہ)
 - صوفی بابا صفازبدۃ الاتقیاء حضرت مولانا ہدایت الحق صاحب مہتمم جامعہ حقائق العلوم غوثیہ
 - حضرت تحصیل و ضلع کیمپور۔
 - مجاہد ملت مولانا غلام رسول صاحب سعید مدرس دارالعلوم جامعہ نعیمیہ گڑھی شاہو لاہور۔
 - فاضل نوجوان مولانا عطاء محمد صاحب قادری
 - فاضل شہیر مولانا غلام ربانی صاحب مدرس دارالعلوم اسلامیہ رحمانیہ ہڑی پور
 - بیل ہزارہ مولانا عبدالمالک صاحب خطیب جامع مسجد نور محمد مفتی آباد، مانسہرہ۔
 - محقق بے مثال حضرت علامہ مولانا گل الرحمان صاحب فیض العلوم جامعہ رضویہ
 - سیری منڈی راولپنڈی۔

حضرت علامہ مولانا محمد اشرف سیالوی مدظلہ، شیخ الحدیث دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام سیال شریف

○ مجرم کو بارگاہ عدالت میں لائے ہیں !
 تکتا ہے۔ کسی میں تری راہ لے خبر !

جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر!

اعلیٰ حضرت قدس سرہ سے سوال کیا گیا کہ جنازہ کے آگے بلند آواز سے ذکر کرنا۔ مولود شریف پڑھنا جنازہ ہے یا مکروہ بعض کتب فقہ میں اسے مکروہ تحریمی اور تنزیہی لکھا ہے اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے جواب کا خلاصہ درج ذیل ہے:-

اللہ عزوجل کا ذکر اصل مقصود اور تمام عبارات کی جان ہے "اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي" میری یاد کیلئے ہمیشہ نماز ادا کرو، يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ رُبُّكَ اِنَّ خَلْقَ رُبِّكَ بِيَوْمِئِذٍ لَّا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ اِنَّهٗ كَانَ سَمِيعًا عَلِيمًا (اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں)، وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (اللہ تعالیٰ کا ذکر بکثرت کیا کرو تاکہ کامیاب ہو جاؤ) حدیث شریف میں ہے اَلْكَثْرُ وَادْكُرُوا اللَّهَ حَقَّ يَقُولُوا اِنَّهٗ يَجْتَنِبُ (اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کیا کر حتیٰ کہ لوگ کہیں یہ پاگل ہے) ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:- کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یذکر اللہ تعالیٰ علی کلّ احيانه (رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے اس حدیث کو امام مسلم، احمد، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ نے روایت کیا اور امام بخاری نے تعلیقاً ذکر کیا) اللہ تعالیٰ کے ذکر سے کونسی چیز بہتر ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَلَذِكْرُ اللَّهِ اَكْبَرُ" (اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑا ہے) یہ صحیح ہے کہ کتب حنفیہ میں جنازہ کے ساتھ ذکر جہر کو مکروہ لکھا ہے لیکن تحقیق سے یہ چلتا ہے کہ کراہت کا حکم کچھ عوارض غیر لازمہ کی وجہ سے ہے جیسا کہ علامہ خیر الدین رملی استاذ صاحب درمختار وغیرہ محققین نے تحقیق فرمائی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ ذکر بالجہر سے ہمراہیوں کی توجہ یا موت سے ہٹ جائیگی حالانکہ اس وقت آدمی کو موت کے خیال میں مستغرق ہونا چاہیئے اسی بنا پر فقہاء کرام نے کراہت کا حکم فرمایا انھیں کیجئے تو یہ حکم اس زمان خیر کے لئے تھا جب جنازہ کے ساتھ چلنے والے کو یہ پتہ نہ چلتا کہ ہمارے اپنے ہاتھ پر کون ہے ہر شخص اپنی فکر میں مشغول ہوتا کہ یہ وقت اپنے لئے بھی آتا ہے اور پھر اس وقت کی ہوگا؟ کیسے گزرے گی؟ اپنے اعمال کی حالت کیا ہے؟ گویا ہر شخص اس کو اپنا ہی جنازہ جانتا بلاشبہ جنازہ کے ساتھ چلتے وقت مناسب یہی حالت ہے اور اس حالت کے مناسب وہ ہے کلیۃً خاموشی کہ سانس کے سوا اصلاً آواز نہ ہو جب زمانہ بدلا اور صدر اول کا سا خوف عام

مسلمانوں میں نہ رہا بہت لوگوں کیلئے یکسر خاموشی خیال کی پریشانی کا باعث بنی اطباء قلوب نے زبان سے آہستہ ذکر کا اضافہ فرمایا کہ: ان ارداد ان ید کو اللہ تعالیٰ ید کوہ فی نفسہ (اگر ذکر خدا کرنا چاہے تو آہستہ کرے) اس میں حکمت یہ تھی کہ خاموشی فی نفسہ تو امر مطلوب نہیں محض خاموشی سے ذکر خیر یقیناً بہتر ہے لہذا ارشاد ہوا ان لا یزال السانک رطباً من ذکر اللہ (تیری زبان ذکر الہی سے تر رہنی چاہیے) پہلی شریعتوں میں خاموشی کا روزہ رکھا جاتا تھا ہماری شریعت مبارک نے اسے منسوخ فرمادیا مجوسیوں کے ہاں کھانیکے وقت خاموشی ضروری ہے ہماری شریعت میں مکروہ اور اس سے احتراز لازم ہے یہاں ایک حصے سے خاموشی مطلوب تھی کہ زبان کے عمل کی وجہ سے توجہ منقسم نہ ہو آہستہ ذکر کرنیکا حکم اس لئے دیا کہ دوسرے لوگ یاد موت میں مصروف رہیں اور خیال کہیں منتشر نہ ہو اب کچھ کہ زمانہ بدلا اور اکثر لوگ غائبانہ ایسے ہی رہ گئے کہ جنازہ کے وقت اور دفن کے وقت اور قبروں پر بیٹھ کر فضول اور بے فائدہ باتوں دنیاوی تذکروں بلکہ منہی مزاح میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ ان درست نشے ولایف و حکم (نادارستہ ہوتا ہے اسکا الگ حکم بیان نہیں کیا جاتا جیسے کہ فتح القدیر شامی وغیرہ میں ہے) ایسے لوگوں کو ذکر خدا اور رسول صل علیہ وسلم کی طرف مشغول کرنا عین صواب و کار ثواب ہے اسی لئے اطباء روحانی نے بلند آواز سے ذکر کی اجازت دیدی کہ اس طرح ذکر خدا دل میں زیادہ اترتا ہے دوسرے دور جتے ہیں ذکر کرنے والوں کی زبانوں اور سننے والوں کے کانوں کو مشغول کرتا ہے اور غافلوں کو لغویات روک کر ذکر کرنے اور اسکے سننے کی طرف بلاتا ہے سیمجھ لینا کہ مسلمان ایسے ہو گئے ہیں کہ بار بار بار توجہ لانے کے متاثر نہیں ہونگے جہالت اور بگھانی ہے۔ جنازہ کے ساتھ ذکر بالجہر کے متعلق اختلاف ہے کہ مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ان میں سے کسی کو ترجیح ہے مثل بھی اختلاف ہے فقہیہ میں کراہت تنزیہ کو ترجیح دی اور اسی پر فتاویٰ ترمذ میں جرم فرمایا اور یہی تجرید و مجتہبی و عادی و بحر الرائق وغیرہ کے لفظ مینہی کا مفاد ہے اور ترک اولیٰ اصلاً گناہ نہیں جیسے کہ علما نے اس پر تصریح کی اور ہم نے سالہ محل مجلیہ میں اسکی تحقیق کی ہے اور عوام کو اللہ عزوجل کے ایسے ذکر سے منع کرنا جو شرعاً گناہ نہ ہو محض بدخواہی عام مسلمین ہے اس کا ارتکاب وہی شخص کریگا جو مقاصد شرع سے جاہل و ناواقف ہو یا مسلمانوں میں اختلاف ڈالکر اپنی رفعت و شہرت چاہتا ہو بلکہ ائمہ نامین تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ ایسے ناپسندیدہ امر سے منع کرنا ضروری ہے جو بالجماع حرام ہو بلکہ تصریحیں فرمائیں کہ عوام اگر کسی طرح یاد خدا میں مشغول ہوں ہرگز منع نہ کئے جائیں اگرچہ وہ طریق اپنے مذہب میں حرام ہو مثلاً سوچ نکلتے وقت نماز حرام ہے اور عوام پڑھتے ہوں تو انہیں روکا نہ جائے کیونکہ کسی طرح وہ خدا کا نام تو لیں اگرچہ کسی دوسرے مذہب پر اسکی صحت ہو سکے جیسے کہ درمختار اور حلیۃ الذیہ میں ہے۔ امام علامہ ناصح الامر سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی جنہیں علامہ طحاوی کی حبیباً فقیہ حلیل العارف باللہ

سیدی عبدالغنی النابلسی کے لقب سے یاد کرتے ہیں (رحمۃ اللہ علیہ) کتاب الحقیقۃ الذیہ فی شرح الطریقۃ المحمدیہ ص ۲
مصر کی اعلیٰ حضرت اہل طبع و فکر فرماتے ہیں اس کلام میں امام حبیب الرحمن رحمۃ اللہ تعالیٰ کا خلافت ارشاد و چند افادات ہیں (۱) سلف صالح کی جانت
جنازہ میں یہ ہوتی کرنا واقف کو معلوم نہ ہوتا کہ ان میں اہل بیت کون ہے اور باقی مبراہ کون ہے سب ایک سے منعم و محزون نظر آتے اور
اجال یہ ہے کہ جنازے میں دنیاوی باتوں میں مشغول ہوتے ہیں موت سے انہیں کوئی عبرت نہیں ہوتی انکے دل اس غافل ہیں کہ میت
پر کیا گزری فرماتے ہیں بلکہ میں جنازے میں لوگوں کو ہنستے دیکھا تو ایسی حالت میں ذکر جہر کرنا اور تعظیم خدا و رسول جل و علاؤ اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا بند آواز سے اظہار عین نصیحت ہے کہ انکے دلوں کے زنگ چھوٹیں اور غفلت سے بیدار ہوں (۲) نیز ذکر جہر میں
میت و تلقین ذکر کا فائدہ کہ وہ سن سن کر سولاتِ نیرین کے جواب کیلئے تیار ہو (۳) سیدی علی خواص رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
کہ شارع علیہ السلام کی طر سے مسلمانوں کو ذکر خدا و رسول جل و علاؤ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اذن عام ہے لہذا جب تک کسی خاص
صورت کی ممانعت میں کوئی نص یا اجماع نہ ہو تو انکار مناسب نہیں (۴) نیز انہی امام عارف نے فرمایا کہ جو اس سے منع کرے
اس کا دل کستہ و سخت اندھا ہے جنازے کے ساتھ ذکر خدا و رسول جل و علاؤ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بند کرنے کی توہین و تشویش
اور بھنگ بکٹی دیکھیں تو بچنے والے سے اتنا نہ کہیں کہ یہ تجھ پر حرام ہے فرماتے ہیں بلکہ میں نے انہی ذکر جہر سے منع کرنے والوں میں سے
ایک کو دیکھا کہ اس کو منع کرتا ہے اور خود اپنی امامت کی خواہ بھنگ و تش کے حرام مال سے لیتا ہے ع با ما شرع و بواہر ہما ز کرد
(۵) امام غار بائہ سیدی عبدالوہاب شہرانی قدس سرہ الہی فرماتے ہیں اکابر کرام کے یہاں عہد ہے جو اچھی بات مسلمانوں نے
نئی نکالی ہو اس سے منع نہ کریں گے خصوصاً جب اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھتی ہو جیسے جنازے
کے ساتھ قرآن مجید یا کلمہ شریف یا اور ذکر خدا و رسول کرنا جل و علاؤ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۶) نیز امام محدوح فرماتے
ہیں جو اسے ناجائز کہے اسے شریعت کی سمجھ نہیں (۷) نیز فرماتے ہیں ہر وہ بات کہ زمان برکت تو امان حضور پر نور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ تھی مذموم نہیں ہوتی (یعنی سلب کلی درست نہیں) ورنہ اس کا دروازہ کھلے تو ائمہ
مجتہدین نے جتنی نیک باتیں نکالیں ان کے وہ سب اقوال مردود ہو جائیں (۸) فرماتے ہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے کہ جو شخص دین اسلام میں نیک بات نکالے اسے اس کا اجر ملے اور قیامت تک جتنے
لوگ اس نیک بات کو بجالائیں سب کا ثواب اس کا و کفہ کے نامہ اعمال میں لکھا جائے (علمائے امت کیلئے اس کا
دروازہ کھول دیا کہ نیک طریقے ایجاد کر کے جاری کریں اور انہیں شریعت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملحق کریں یعنی
جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عام اجازت فرمائی ہے تو جو نیک بات نئی پیدا ہوگی وہ نئی نہیں بلکہ
حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر

میں اس سے ممانعت نہ آنا ہی اسکے جواز کی دلیل ہے اگر بخانہ کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اسکی ممانعت میں آتی جیسے رکوع میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے تو اسکی ممانعت کی حدیث موجود ہے تو جس چیز نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ بھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔ (۱۰) نتیجہ یہ نکالا کہ اگر بخانہ کے تمام ہمراہی بلند آواز سے کلمہ طیبہ وغیرہ ذکر خدا اور رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اسکا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے (فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۸۷ ملخصاً)

دیارِ مصر کے مفتی حضرت العلامہ شیخ عبدالقادر رافعی فاروقی حنفی "ردالمحتار" المعروف بہ شامی کے حاشیہ تحریر المختار ج ۱ ص ۱۲ میں فرماتے ہیں :-

ونقل عن السيد الطاهر الاهدل انه قال السنة وان كانت هنا السكوت
لكن قد اعتاد الناس كثرة الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلوة رفع
اصواتهم بذلك وهم ان منعوا ابت نفوسهم عن السكوت والتفكير فيقعون
في كلام دنيوي وربما وقعوا في غيبة وانكار المنكر اذا افضى الى ما هو اعظم
منكارا كان تركه احب ارتكابا لا خوف المفسدين كما هو القاعدة
الشرعية انتهى ملخصاً

سید طاہر اہدہل سے منقول ہے کہ اس جگہ (بخانہ کے ساتھ چلتے ہوئے) اگرچہ خاموشی مسنون ہے لیکن (آجکل) لوگ بلند آواز سے درود شریف پڑھنے کے عادی ہیں انہیں اگر منع کیا جائے تو وہ خاموش ہو کر غور و فکر (یا دُعا) کیلئے تیار نہیں ہوں گے بلکہ دنیا کی باتوں میں مصروف ہو جائیں گے اور اکثر کسی کی غیبت میں مبتلا ہو جائیں گے اور قاعدہ شرعیہ یہ ہے کہ جب کسی (فی نفسہ) ناپسندیدہ چیز کے منع کرنے سے بڑی خرابی لازم آرہی ہو تو اس سے منع نہ کرنا بہتر ہے تاکہ نسبتاً محم خرابی کا ارتکاب ہو۔

یعنی خاموشی سے غور و فکر کرنا اگرچہ ذکر بالجہ سے بہتر ہے لیکن آجکل کے ماحول میں لوگ دنیاوی اور بے فائدہ باتوں غیبت، جھوٹ، مہنسی مزاح میں مشغول ہو جاتے ہیں اس سے اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر یقیناً بہتر اور مفید کا اللہ تعالیٰ راہِ ہدایت و استقامت عطا فرمائے

شرف لاہوری

حضرت آغا گل بخش علی، بجوری قادسیہ العزیزہ
کے ذریعہ

مکتبہ قادریہ

○ قرآن پاک، تفاسیر، کتب حدیث اور علماء اہل سنت کی
تصانیف کا مرکز۔

○ تنظیم المدارس (اہل سنت) پاکستان کے کورس کے
مطابق طالبات کا نصاب طلب کریں۔

○ مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ کی درسی اور غیر
درسی کتب۔

○ بریلی شریف کی پانچ تعویذات والی انگوٹھیاں اور
دیگر تعویذات حاصل کریں۔

مکتبہ قادریہ © داتا دربار مارکیٹ نزد سٹا ہوٹل، لاہور

حضرت آغا گل بخش علی، بجوری قادسیہ العزیزہ
کے ذریعہ

مکتبہ قادریہ

○ قرآن پاک، تفاسیر، کتب حدیث اور علماء اہل سنت کی
تصانیف کا مرکز۔

○ تنظیم المدارس (اہل سنت) پاکستان کے کورس کے
مطابق طالبات کا نصاب طلب کریں۔

○ مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ کی درسی اور غیر
درسی کتب۔

○ بریلی شریف کی پانچ تعویذات والی انگوٹھیاں اور
دیگر تعویذات حاصل کریں۔

مکتبہ قادریہ © داتا دربار مارکیٹ نزد سٹا ہوٹل، لاہور